



U53108.

Date: 8-1-10

Title - A2Amul AKHLAD (Part-2).

Author - Harish Ahnand Buzarbukhi.

Publisher - Khushheed Press (Hyderabad).

Page - 1334 H.

Pages - 250.

Subject - N.D.



اعظم الاخلاق - حصہ دوم -

۱۳۳۶ھ

۱۳۳۶ھ

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U53108

احمد علیہ السلام رحمت اللغات علیہ السلام  
میزین معنون باسم سامی ونام نہای شہزادہ آفاق

اعزہ حصہ دوم

# اعظم الاخلاق

۲۳۱  
۲۸



عبدلحمید صاحب رزنجی نے تالیف کی  
شہزادہ راجہ علی خان صاحب علی خان صاحب داماد امیر کے مدد سے

۱۳۳۶ ہجری ۱۳

دارالترغیب (۱۰۰) (مطبوعہ خورشید پورین پریس انڈیا لاہور)

# تقریر طحا نجناد و الفضائل الفوال المولانا المبحر مولو حاجی فطخلام محمد رضا خطیب مکہ مکرمہ

فیضہ

اے کتاب اللاتین نظام المملکت النظام مقدمہ کتاب الی السلام فی طاقہ حضر النظام معہ شہنا خباب موی نید صابر کی  
الحمد لله رب العالمین والصلاوة والسلام علی سید المرسلین محمد وعلی آلہ واصحابہ اجمعین  
اما بعد پوشیدہ نہ رہے کہ نظام عالم کی بنیاد حسن معاشرت اتحاد باہمی مساوات اور مساوات کے پاک و بے لوث  
اصولوں پر رکھی گئی ہے جب کسی ملک کا تمدن اصول نظام سے اعتراف پاتا ہے اخلاقی حالت خواب ہو جاتی ہے  
بہر روی و موانعت کا سلسلہ ٹوٹ جاتا ہے تو وہاں طرح طرح کی فحاشیاں اور بے عنوانیاں ظہور پذیر ہوتی ہیں  
امن و سکون معرض خطر میں پڑ جاتے ہیں فساد اور فتنہ کی آگ بھڑک اٹھتی ہے شور و شر کے امن سوز شعلے  
بلند ہو جاتے ہیں حقیقی آرام و عیش صفحہ ہستی سے مٹ جاتے ہیں اور جہاں کا تمدن عمدہ معاشرت اچھی ہوتی ہے  
وہاں عیش و آرام امن و اطمینان کے سایہ میں لوگ منازل زندگی طے کرتے ہیں بے غمی اور فراغ البالی کی کلام  
بساط پر عیشی نید سوتے ہیں پادشاہ و رعیت کا دل سرور ملک آباد خیرین معمور ہوتے ہیں آسان سے  
حد کی رحمت نازل ہوتی ہے مساوات و عجزاری کا رشتہ دراز محبت اور موانعت کا دائرہ وسیع اتحاد و اتفاق  
کی رسی مضبوط ہوتی ہے غرض دنیا کی آبادی ملک کی سرسبزی و شادابی صرف حسن نظام معاشرت کی خوبی  
سے وابستہ ہے اور حسن نظام کا دار و مدار تمدنی اصولوں کی خوبی و عمدگی پر موقوف ہے جن کا سرچشمہ اسلام  
اور صرف اسلام ہے اسلام نے جن تاکید و خوبی و وضاحت سے اصول مساوات اور قوانین معاشرت  
بتلائے ہیں دنیا میں کوئی مذہب اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ تمدن عالم کی تاریخ بہت قدیم اور اس کے اوراق  
عجائب و غرائب روزگار پر سے ہیں ظہور اسلام سے پہلے تمدن عالم کی جو حالت تھی وہ کتب تواریخ کے دیکھنے  
والوں پر مخفی نہیں ہے اور بعد ظہور اسلام تمدنی حالت میں جو جو مفید تغیرات اور اصلاحیں رونما ہوئے  
وہ بھی اہل سیر اور تاریخ دانوں پر ظاہر ہے جس سے ہر مصنف مزاج انسان اندازہ لگا سکتا ہے کہ اسلامی تمدن نے  
دنیا کو کس قدر فائدہ پہنچایا ہے اور بنی نوع انسان کی کس درجہ بہرہ رسی و خیر خواہی کا سامان فراہم کیا ہے  
یوں تو اس وقت ہر ایک ملک کا تمدن بڑا ہوا اور قابل اصلاح تھا لیکن تمدن عرب کی حالت ناگفتہ بہ اور  
نہایت روی ہو گئی تھی ادنیٰ بات پر خونریزی ہو جانا ایک معمولی بات تھی رہزنی و غارت گری  
و شجاعت و بہادری کے جوہر سمجھے جاتے شراب نوشی قمار بازی سخاوت کی دلیل متصور ہوتی تھی وغیرہ

وغیرہ برادریاں جو کاشتیت میں حسب فرمان و لکھو فی الارض من مستقر و مستقر الی الحین قرار پانچا تھا  
 کہ نظام عالم کا مسئلہ ایک خاص وقت تک ضرور قائم رکھا جائیگا اور جب تک ہر جہتی وسعت مکمل نہ ہو  
 کے عام سایہ کو وہاں سے لے کر اس جہت کے لئے اللہ تعالیٰ کی حق وساطت سے تمام دنیا میں پھیلا دینا چاہئے گا  
 مسئلہ کائنات کو اس کا نظام تبدیل ہی ہو سکتا ہے نہ کیا جائے گا اس لیے ٹھیک ایسے وقت میں جبکہ دنیا پر جہالت و  
 ضلالت کی تاریک گھٹائیں چھا چکی ہیں اور فضا کے عالم میں نور و شر کی صداؤں کو بج رہی تھیں اوقات عالم  
 اسلام کو افق ہدایت سے ملموع فرمایا جس کا پہلا حکمہ تھا کہ تم لوگوں کو زمین کے بلند و سر بلند پہاڑوں کو چھو کر  
 پھلستان انداز ہوا اور تدریج اسکی نورانی کریمین اطراف و کائنات کی افق پر نمایاں ہو گئیں اب کیا تم مفید و سیاہ  
 میں امتیازی حد قائم ہو گئی اور رفتہ رفتہ ہر چیز اپنی اصلی شکل میں نمودار ہوئی جہاں الحق و عشق الباطل  
 کی صفات فیض عالم میں گون گئی حق پرستی کا اعلان اور باطل پرستی کا اعلان ہو گیا انقبض و دعوت کی سب سے  
 کاٹ دی گئیں عینیت و الفت کی شاخیں ہری اور اس کے اصول مستحکم ہو کر واد و کدو واد و کدو واد و کدو  
 فالق بلین قلوب کے کی شوریہ سے شکر گزاری کی مسیری کی گئی دنیا کو احیات بعد المات کے آغوش میں  
 جہاں اسلام پر شان و شوکت میں دن و رات کو گئی ترقی ہونے لگی اسلامی غر و قار ساتھ ساتھ تمدن  
 اسلامی کا دائرہ بھی وسیع ہوتا گیا اور طلب ارشاد و لدہ اسلام من فی المسلمات والارض طوعا وکرها  
 تمام دنیا اسلام کی حلقہ بگوش ہو گئی اور لفظ ہر علیہ الدین کلمہ کی پیشین گوئی حروف پوری اتاری  
 ہرمت تمدن اسلام کا گرم جوشی اور تپا کے ساتھ خیر مقدم و احترام کیا گیا ایک مدت دراز تک ایسے کے  
 پر امن سایہ میں دنیا نے پرورش پائی اور اس کے فیض عام سے اپنے اور بیکجا نے کیا مستفید ہوئے جب تک  
 و ناب پاسی حد سے ٹرہ لگی غفلت و نخوت انتہا کو پہنچ چکی اصول شرعیہ کی پابندی چھوڑ دی گئی فروع  
 ملیہ سے بے پروائی برتی گئی اس کے بعد کی بے قدری ہونے لگی خود غرضی نے دلوں پر قبضہ کر لیا شعائر و تہ  
 کا احترام جاتا رہا۔ حدود الہی سے تجاوز کیا گیا تو کبھی نہ تو سننے والا قانون خدمت ناعد ہر گیا کہ ان الدن  
 لا یغیر ما بقوہ حتی یغیر ما بانفسہم الخ لہذا اولوہم وادانہ اللہ من نفعہا من اطلہا  
 کا ایک دوسرے رنگ میں بردہ ہوا اسلامی شان و شوکت کی مضبوط دھاریاں میں رخنہ پڑ گئے کین دہ اور  
 دین و حکومت کا دائرہ تنگ ہونے لگا اور حکم الملک والدین کو اعلان اسلامی تمدن کا اثر بھی  
 تنزل پذیر ہوا۔ اب کیا تھا خالص اسلام کی بن آئی اسلامی تمدن پر کتہ چینی شروع ہوئی اور اس کے خصوصیات  
 شان اپنے کی جدوجہد کی جانے لگی اور اس کے خوبصورت و خوشنما چہرے کو کر یہ اور بدنامی میں ظاہر کرتے  
 میں دشمنان اسلام نے کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا۔ اگر رعایت الہی شامل نہ ہوتی اور جب رشاد لایزال طایفہ

من امتی الحدیث محافظان است و خدا و ان شریعت اصول ملیہ کی حفاظت پر کمر بستہ نہ ہو جائے تو خدا جانے آج  
 احکام شرعیہ و قواعد ملیہ کا کیا حشر ہوتا اگرچہ مخالفین اسلام اپنے خاص ارادہ سے کبھی کبھار یہاں سے  
 اور نہ آئندہ ہو سکتے ہیں کیونکہ وانا لله لھا قلوبون کی برہنہ کمیشن ہر وقت ان کے سروں پر گھنچ رہتی ہے  
 لیکن وہ حتی الامکان اسلام کے خلاف اپنی ناپاک و مقصدیانہ کوششوں سے باز نہیں آتے اور جب کبھی ان کو موقع  
 ملتا ہے عکلت و عومت اسلام پر حملہ کر دینے میں ذرا بھی پس و پیش نہیں کرتے چنانچہ اب بھی حبشی قوم اور  
 تمدن کے تسلط پا جانے سے اسلامی اصول پر طح طرح سے وار کیے جاتے ہیں اور نوعیت یہاں تاں یہی ہے کہ  
 غیر تو غیر خود بعض نام تھا و سلطان بھی بعض ملکہ اصول اسلام پر حرف گیری کر رہے ہیں اور یہ مقابلہ تمدن اسلامی  
 تمدن کو بند کرتے ہیں پس ایسے زمانہ میں جبکہ ابھی تمدن اسلامی تمدن پر غلبہ پا چکا ہو اسلامی خصوصیات ٹٹانے  
 کی سر تیز کوشش جاری ہو اسلامی خوبیاں چھپائی جاتی اور اس کی کمزوریاں ظاہر کی جاتی ہوں اسلامی تمدن  
 اس کے خوبوں سے عام لوگ بے خبر ہو چکے ہوں آزادی کی لہر یہاں چاروں طرف دیر پہلے ہی ہوں حاکم و محکوم  
 کے مخصوص تعلقات و روابط میں تزلزل نمایاں ہوا اتحاد باہمی کی بنیاد کست ہو چکی ہو ضرورت اور سخت ضرورت  
 حتیٰ کہ پھر ایک قہر دنیا کو خصوصاً اوائس مملاتوں اور ابھی تمدن کی کشیدہ انیول کو اسلامی معاشرت اور تمدن  
 کے بارے میں پانکیزہ اصول سے آگاہ کیا جائے اتحاد و محانت باہمی کے قواعد تہلکے جائیں سلطانیت  
 کی عظمت و خلوص محبت کے برکات و ثمرات عام و خاص کے دشمنیں کرائے جائیں رعایا اور بادشاہ کے مخصوص  
 تعلقات و روابط کی زنجیر مضبوط کی جائے۔

رحیت میں تابعداری اور اطاعت گزاری کی استعداد پیدا کی جائے اس سوز و بے تکی آزادی کے سیلاب  
 کو پرزور طریقہ سے روکا جائے سو بھلا اللہ قابل و لائق مصنف نے یہ نادر کتاب تالیف فرما کر اس ضرورت کو پورا  
 کر دیا یہ کتاب ایک مقدمہ اور چار باب پر مشتمل ہے۔

(۱) باب میں سرکار عالی کی صحت جسمانی و قوت روحانی کی بحالی اور ترقی کے ظاہری اور باطنی اسباب  
 نہایت لطیف پیرائے میں تحریر ہوئے ہیں۔

(۲) میں قدرتی اور شرعی تصریحات و تفرجات و مایاں سبھا کا مذکور ہے جن سے فہم میں جولانی  
 اور توسلے جسمانی و روحانی میں کچھ اندھن بھی ترقی ہوتی ہے۔

(۳) میں وہ تدابیر اور اصول تہلکے کئے ہیں جن سے رعایا اور بادشاہ وقت کے درمیان رابطہ  
 و رشتہ خلوص محبت منظم ہوتا اور رحیت کے دل میں اطاعت گزاری عقیدت سندی کا مادہ پیدا ہوتا ہے  
 (۴) میں تجربہ بڑا کھانے اور حالات و کوائف عالم پر مطلع ہونے کے اصول لکھے ہیں چنانچہ



میں فاضل و صاحبِ محبت مولف کی یہ عرقِ ریزی مستوجبِ صد آفرین ہے۔ میرا خیال ہے کہ آج تک اردو زبان میں اس ڈھنگ کی اور کوئی کتاب تالیف نہیں ہوئی یہ کتاب اپنے مفید مضامین اور نوعیت کے لحاظ سے فطیر اور خاص توجہ کی مستحق ہے اگر اس کی اشاعت حسبِ مراد مولف ہو جائے تو لوگوں کو اس سے بہت بڑا فائدہ پہنچے گا میری رائے میں وجہ ذیل اشاعت کتاب نہ ان کے موید و متقاضی ہیں۔

(۱) اس کے اکثر صفحات سلطان وقت کی تعریف اور خیر خواہی سے مملو ہیں۔

(۲) امن و سکون کی ہدایت و حمایت کرتی ہے۔

(۳) اسلامی تمدن کو زندہ کرتی اور اس کے پاکیزہ اصولوں پر حاوی ہے۔

(دہم) رعیت اور بادشاہ کے درمیان رابطہ محبت و اتحاد کو مضبوط کرتی ہے۔

۱۵) نامی گرامی فضلاء ہندو کن نے اس کی توثیق و توصیف فرمائی ہے۔

نوٹ۔ مولف علامہ نے اور بھی حسب ذیل کتب تالیف فرما کر سندہ تا کیفیات آصفیہ میں قابل تہنہ و تہنیر فرمائیں۔

فحسن الله خيل الجند

والايمان بحر الزخرف حساب الملامح لانا الكماج الحافظ القاري الواعظ عالي الخلق اوى محو العيوب

ادام الشفيع فيهم وبركا لهم اتعاقب الايام والليالي

ترتیباً عالم و حذقل چیرا کجایست یقیناً خلیف حضرت مولانا حاج احمد بر بنی اوانم انداد و اہم الشیخ

وانما ضايعهم العليين في كل كبرية وعشيرة

الحمد لله الهادي من شاء الى صراط المستقيم والموفق من اراد لنفسه يد يديه القوم والصلوة  
والسلام الايمان الادومان على من اوتي جوامع الكلم فاشهد على نفسي وفيهم صلى الله تعالى  
وسلم عليه ما دام لهذا الدين القويم ناصر اونا جميعا على الطريق المستقيم ومصدقا لقول  
سيد المرسلين ولا يزال طائفت من امتي قائمين باسم الله لا يضرهم من خذلهم الى  
يوم الدين وعلى اله واصحابه واوليائه امته اجمعين القامعين براضهم اذلتهم لمراقب



اسئلۃ المبتدین واطشیرکین اما بعد اعادف اوحده العالمین حاشیہ شرع وسنت کا  
شکر و بیدار حضرت السید السند مولانا و منجد و مناحیہ حبیب احمد یزدینی لائبرال  
صدارت حقیقہ قاطعاً اعتقاد الشہ العقلیہ و منان عرفانہ فی کید الخلفاء الفکریہ  
کی جتنی تالیفات لطیف و تصنیفات شریفہ دیکھنے میں آئیں وہ سب اس امر کی شہادت دے رہی ہیں کہ  
جناب والا اس زمانہ پر فتن میں حکیم امت و محجوز دین و ملتہ ہیں آپ نے اپنی تحریرات مفیدہ و اہم  
صریح و بیان راجح من الزجج میں کوئی کسر باقی نہ رکھی اور مخالفین اسلام کو صلع بصلع اور ذراع کے مقابلہ  
میں باج دینے میں کوتاہی نہ کی جو آپ کے تبر علی پر دلیل ہیں اور ملکہ خدا دادی کی برائی روشن ہے یہ ہیں تو ال  
مخالفین مصداق اودھن البلیوت مثل تاریکیوں میں جہاں صندھ نور ہو گئے اندر پاک نے آپ کو نصرت  
دین بہتین اور اصلاح مسلمین کے لیے مخصوص فرمایا ہے اور احقاق حق و ابطال باطل میں مصداق الانجافون  
لوجه الامیم بنیام ہے اہل اسلام ایسے علامہ زمانہ و فرد یگانہ کے وجود پر جس قدر شک و فہم کریں زیبا اور سخی  
تالیفات مفیدہ کی جو کچھ قدر کریں سزا ہے حق تعالیٰ شانہ آپ کو منجانب شرع مبین و عام مسلمین خیر  
خطا فرمائے اور مخالفین دین پر علی الدوام منصور رکھ کر آپ کے فیوض و برکات کو اقطار عالم میں پھیلا سکے  
امین شرا مین  
۱۱ ربیع المور ۱۳۴۱ھ

کتبہ دلیل ارباب غبار تراب قدام العلماء العالمین خادمو الاسلام و المسلمین ابو سعید محمد عبد الباقی الہادی کا اللہ فی

## تقیظ جناب محمد عبد الباقی صاحب مرحوم وکیل درجہ اول

عہد مبارک عثمانی کی مفید حکومت و رعیت عمدہ زاد تالیفات جو حکومت اور اس سے وابستگی عالم کی اصل  
فطرت ہونے کی نسبت بالکل نئے مذاق پر آغاز دولت آصفیہ سے اب تک اس طرح کی کتاب تالیف نہیں ہو  
انواع مخلوقات میں سے ہر نوع کی خلقت کا ایک جداگانہ خاص مقصد ہوتا ہے جو اس خلقت کی  
کمال نہایت نوعیت سے حاصل ہوتا ہے یہی کمال نوعی افراد نوعیہ کو محبوب و مرغوب بنا دیتا ہے۔ اس لئے نوع  
انسانی کی (جو تمام انواع مخلوقات میں افضل و اکمل ہے) خلقت کا ایک خاص مقصد ہے جو اس کی نہایت  
نوعیہ کی کمال سے حاصل ہوتا ہے جب اس نوع کی کسی فرد میں یہ کمال پیدا ہوگا تو وہ فرد مقاصد انسانیہ کی  
محل ہوگی لہذا اس کا محبوب خلقت ہونا لازمی ہوگا چنانچہ مخلوق انفراد کے جناب مولانا حبیب احمد صاحب  
بزرگ کی ایک مخصوص و ممتاز فرد ہیں جن کے کمال و تقدس کا علم عجیب و غریب طور پر ہونے کے علاوہ ہمارے  
سے بھی (جو نہایت قابل و ثوق ہے) حاصل ہوا ہے حتیٰ کہ اس کا سلسلہ مالک محروسہ سرکار عالی سے

# فہرست مضامین اعظم الاخلاق حصہ دوم

۱۶۰۰  
۱۶۱۲

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۸۹	دشمنوں کی مداخلت کا ایک برا اصول	۱۸۳	خیر سانی میں حضرت حق تعالیٰ و تقدس کی پیروی
۱۸۰	دشمنوں کی مداخلت کا دوسرا اصول	۱۸۲	اولیائے رحمانی اور علمائے ربانی اور حکماء و بزرگانی کے آثار خیر
۱۸۱	دشمنوں کی مداخلت کا ایک بہت برا افلاطونی حکیمانہ اصول جو فی حقیقت ایمانی اور قرآنی اصول ہے	۱۸۱	لوگوں کے اخلاق اور تدبیر منزل اور تمدن ان آثار خیر کے نتائج ہیں
۱۸۲	دشمنوں کو گالی دینے سے احتراز	۱۸۲	ان آثار خیر کی ایک چھوٹی سی مثال بنوی تعلیمات کی جامعیت اور عالمگیری
۱۸۳	دشمنوں کی مداخلت کے متن ترتیبی اور تدریجی طریقے	۱۸۶	سلطنت اور تمدن کے لئے اسطو کے قوانین مرتب کرنے کا باعث
۱۸۴	عنوان سابع کا تیسرا مضمون ان لوگوں کی معاشرت پر جو نہ دوست ہوں اور نہ دشمن	۱۸۷	سلطنت اور تمدن کے بارے میں اسطو کا مجموعہ قوانین
۱۸۵	بھوں کے ساتھ معاشرت کا طریقہ	۱۸۸	پہلا قانون دو سر اقانون (جس میں بادشاہوں کے اقام کیے ہیں)
۱۸۶	صلحاء کے ساتھ معاشرت کا طریقہ	۱۸۹	ان اقام میں سے بادشاہان دولت آصفی علی ان حضرات اقدس و اعلیٰ کا انتخاب
۱۸۷	حقما کے ساتھ معاشرت کا طریقہ	۱۹۰	حضرت اعلیٰ کے دست کرم کی دائمی عطا سخاوت کی حد بندی
۱۸۸	مکبر والوں کے ساتھ منکبرانہ معاشرت ضروری ہے	۱۹۱	تیسرا قانون چوتھا قانون
۱۸۹	فضلاء کے ساتھ معاشرت کا طریقہ	۱۹۲	چوتھا قانون
۱۹۰	پڑوسیوں اور قرابت داروں کی بد اخلاقی پر صبر	۱۹۳	چوتھا قانون
۱۹۱	عنوان سابع کا چوتھا مضمون اپنے سے کم درجہ والے کی معاشرت میں	۱۹۴	چوتھا قانون
۱۹۲	طلب علم کے ساتھ کیا برتاؤ رکھے	۱۹۵	چوتھا قانون
۱۹۳	میں لے کر ساتھ ساتھ کی کیفیت	۱۹۶	چوتھا قانون
۱۹۴	مظاہر کی اعانت	۱۹۷	چوتھا قانون



(44)

پانچواں قانون :-  
بادشاہ کے لئے اتباع شریعت کی ضرورت  
فقطہ نے اتباع شریعت کی تعلیم دی ہے۔

علمية

اسلام مغیر

## حصہ ثانی

سألتوا في قانون

## آٹھواں قانون

افراطِ شہوت کے نقصانات

نوائے قانون مسکینوں کی خبر گیری میں

دسواں قانون بلحاظ قحط آئندہ غلوں اور

راتے کے ذخیرے جمع رکھنے میں۔

## لیکچر ہوائی قانون

(92)

باب سوال و جواب - نوٹری کی کتابتیں

المفرد في السمت وغير السمت كما مضى

پیشوا کا نام

چودھواں قانون ملکوں کی تعلیم کے بارے

یونان میں لڑکیوں کی مذہبی تعلیم

پیر مہربان مایون رات سلطان کی خدمات کا

1

بہارِ انجیل

سراوان خان قانوج عدل کی اسپہالی حویلی

اور اس کے برعکس اس بات میں بھی عدم یقین

کی تحریر اور اس تحریر کے نیچے ایک دائرہ میں نظر  
عالم کے اسباب کا باہمی ربط دکھایا گیا ہے۔  
اس دائرہ کی عمدگی میں اسطو کا قول۔

(49)

۱۹۶ مذکورہ قوانین کے نہایت ہی پر مغز اور پر معنی  
اور بہت ہی جامع و بلیغ ہونے کا مدلل بیان

(40) !

۱۵۷ حکیم افلاطون کی شرابی قوت

۱۹۰۰ء فلسفہ کی حمایت کا مقابلہ

یہ یاد رکھو کہ اصلی آلات کا مختصر بیان

” اشراق کے معنی اور اشراق سے انسان کا فائدہ ”

اشراق کب حاصل ہوتا ہے۔

۱۱ فلسفہ کی تحصیل و تکمیل کا اصلی آلہ اشراق ہے

۱۹۹۰ دوسرے طرز سے تحصیل فلسفہ کے لیے اشراف کے

آلہ اصلیہ ہونے کا بیان۔

استقامتی فلسفہ کا لڑوہ اور اس کی اعلیٰ قابلیت

1

۳۰۔ مٹائی فلسفیوں کا گروہ اور اس کی حقیقت کا انہما

وہابیہ

فلسفہ کا پہلا آلہ اشراق اور دوسرا آلہ الحاق

اشراق یعنی شایستگی ہے۔

۱۰ ایہیں دو گروہ یعنی اشرافیوں اور متاعیوں

پر فلقہ کے دار و مدار اور انہیں پر اس کے ختم

ہوئے اور ان کے لیے

۲۰۱	اشرافی اور ثانی فلسفہ کے بعد اسلام کا نتیجی دور	۲۰۱	بارہویں نصیحت
۲۰۲	فلسفہ جدیدہ کو اسلام نے قابل التفات نہ جانا	۲۰۲	تیرہویں نصیحت
۲۰۳	فلسفہ قدیمہ پر اسلام کی اصلاحی نظر کا بیان	۲۰۳	چودھویں نصیحت (جو اس وقت کے
۲۰۴	اسلامی اصول سے فلسفہ قدیمہ کی جہلیت کا ثبوت	۲۰۴	نئے فلسفیوں کے غیر اصلی ہونے کی معیار ہے۔
۲۰۵	باب (۵۲)	۲۰۵	پندرہویں نصیحت موت کو یاد کرنے
۲۰۶	افلاطونی نصیحت	۲۰۶	رہنے اور مردوں سے عبرت پکڑنے میں۔
۲۰۷	پہلی نصیحت خدا شناسی اور اس کے حقوق	۲۰۷	سولہویں نصیحت
۲۰۸	اداکر نے ہیں۔	۲۰۸	سترہویں نصیحت
۲۰۹	دوسری نصیحت علم کی دائمی طلب میں۔	۲۰۹	اٹھارویں نصیحت
۲۱۰	تیسری نصیحت کثرت علم سے علما کی	۲۱۰	اونیسویں نصیحت
۲۱۱	خوبی نہ ہونے بلکہ عمل سے انہی خوبی ہونے کے	۲۱۱	بیسویں نصیحت
۲۱۲	بیان میں موجود زمانہ کی نئی روشنی کا علم ہی	۲۱۲	اکیسویں نصیحت
۲۱۳	بے تابعدہ ہے۔	۲۱۳	بائیسویں نصیحت (جس میں اس زمانہ
۲۱۴	چوتھی نصیحت	۲۱۴	کے نئے فلسفے کے لئے بہت بڑی ہدایت ہے)
۲۱۵	پانچویں نصیحت	۲۱۵	تیسویں نصیحت (جس میں نیکی کی تکلیف
۲۱۶	چھٹی نصیحت (جس میں حکمرانوں کے لیے	۲۱۶	گوارا کرنے اور بدی کی لذت کا اعتبار نہ کرنے کو
۲۱۷	بہت بڑی ہدایت ہے)	۲۱۷	ہدایت عہدگی سے سمجھایا ہے)
۲۱۸	ساتویں نصیحت زندگی میں شاید موت	۲۱۸	چوبیسویں نصیحت (جس میں ہمارے لئے
۲۱۹	کے لئے اہتمام کرنے پر	۲۱۹	بھائیوں کے لیے بصیرت افزا اور عبرت انگیز ذرا
۲۲۰	آٹھویں نصیحت	۲۲۰	باب (۵۳)
۲۲۱	نویں نصیحت سونے سے پہلے نفس کے محتاج ہیں	۲۲۱	پچیسویں نصیحت (جس سے بچے اور چھوٹے
۲۲۲	بچے فلسفہ کی بہتری	۲۲۲	فلسفی میں تفرقہ ہوتا ہے)
۲۲۳	باب (۵۴)	۲۲۳	چھبیسویں نصیحت
۲۲۴	دسویں عبرت انگیز نصیحت	۲۲۴	ترہیسویں نصیحت
۲۲۵	گیارہویں نصیحت	۲۲۵	اچھالیسویں نصیحت



## باب (۶۲)

دوسرا فائدہ یہ ہے کہ جب دشمن کے عیوب ظاہر اور مشہور کیے جائیں تو بجائے اس کے کہ ان عیوب سے دشمن متاثر اور محجوب ہو خود اس کا نفس ان عیوب کا عادی ہو جائے گا جیسے اس فائدہ یہ ہو کہ دشمن کے عیوب کی تلاش تو اس وجہ سے کرنی پڑتی ہو کہ اس کے ذریعہ سے دشمن کی مدافعت اور اپنی محافظت کی جائے پھر جب ان عیوب کا افشا کیا جائے تو ممکن ہے کہ دشمن خود ان عیوب کے ضرر سے اپنی حفاظت کی تدبیر کر لے اور اس کی مداخلت اور اپنی حفاظت فوت ہو جائے چوتھا یہ کہ جب ان عیوب کو پوشیدہ رکھے گا تو وہ موقع پر بہت بکار آمد ہونگے یعنی دشمن کی غفلت اور برسر میں اچانک ان (عیوب) کے بڑے نتائج اس پر وارد ہو جائینگے اور ان کے تدارک کی اس کو مہلت نہ ہوگی البتہ اس صورت میں کہ خود دشمن کے روبرو ان عیوب کے اظہار سے یہ امید ہو کہ دشمن اپنے عیوب پر مطلع ہو کر خستہ اور مستہ ہو جائے گا تو ایسے خاص موقع پر ان کا اظہار برا نہیں مگر ایسی صورت کی دریافت میں بڑی فراموشی اور تجربہ کاری کی ضرورت ہے اور یہ مسئلہ اہل دشمن بہت اہم سے اپنے کو بچائے رکھیں کیونکہ بہتیاں بغیر جھوٹ کے نہیں ہوتا اور جھوٹ کے آدمی کی قدر زائل ہو جاتی ہے لہذا وہ دشمن کی قوت کا اور اس کے غالب ہو جانے کا سبب ہوتا ہے مگر حکام کو اور بڑے بڑے لوگوں کو بلا کم و کاست اپنے دشمنوں کی شکایت سنائے تا وہ اسکی دشمنی سے آگاہ رہیں اور جب دشمن ان حکام کے پاس شخص کی نسبت بدگوئی کریں تو وہ حکام دشمنوں کی ایسی بدگوئی کے وقت بے خبر نہ رہیں بلکہ پہلے سے ان کو اس دشمنی کی خبر ہے اور بدنیوہ انکی بدگوئی حکام کے پاس مقبول نہ ہو اور دشمنوں کے دفع کرنے کا ایک بڑا اصول چھی ہے کہ ہر قوم کی عادات و خصال سے واقف ہوتا کہ ان عادات و خصال کو ان کے مقابلہ عادی

دشمن کی مداخلت کا ایک بڑا اصول

دشمن کی مداخلت کا ایک بڑا اصول

و فضائل سے دفع کرے اور دوسرا اصول یہ ہے کہ ہر قوم میں اضطراب پیدا کرنے کے جو اسباب ہیں اون سے بھی باخبر ہوتا ہر موقع ان کا استعمال کرتے افلاطون نے دشمنوں کے دفع کرنے کا ایک بہت بڑا حکیمانہ اصول قائم کیا، وہ یہ ہے کہ دشمنوں میں جو فضائل (یعنی اعمال و اخلاق فاضلہ ہیں) ان فضائل کی تکمیل اپنی ذات میں اس طرح کرے کہ جس سے خاص اون فضائل میں اپنے دشمنوں پر فائق ہو جائے اس صورت میں دشمن اس کے مقابل پست ہو جائیں گے اس لئے کہ تمام امور کا دار و مدار تخیل نفس پر ہے جب نفس یہ دیکھتا ہے کہ فلاں شخص فلاں اور فلاں فضائل میں مجھ سے بڑھا ہوا ہے تو اس کا خیال اس کو آگے نہیں بڑھاتا بلکہ روک دیتا ہے اور اس شخص فضل کو آگے بڑھا دیتا ہے جس کی وجہ سے وہ دشمن اس کے روبرو حقیر و خوار ہوتے ہیں اور فی الحقیقت یہ قرآنی اصول ہو چنانچہ مسلمانوں کو منافقوں کی عداوت کے دفع کرنے کی تدبیر خدا تعالیٰ نے یوں بتائی ہے **وَ اِنْ تَتَّقُوا وَ تَصِلُوا كَالْيَصْرِ** کو کیدم شیئا اور صرف ہی ایک اہل نہیں بلکہ اس طرح کے بے شمار اصول قرآن مجید میں موجود ہیں جہاں افلاطون و ارسطو کے عقول کو گزارہ بھی نہیں ہے۔ دشمن کے مقابل میں کالی وینی یا اس پر نفرین و لعنت کرنی یا اس کی غیبت کرنی خاص طور پر کی خصلت ہے جس کو مرد کبھی پسند نہیں کرتے اور اس کے علاوہ بجائے اسکے کہ دشمن کو کالی یا نفرین و لعنت سے کچھ ضرر پہنچے خود الٹے اس کا وبال اپنی جان پر اور عزت و وقار پر عائد ہوتا ہے خلاصہ یہ ہے کہ دشمنوں کے ضرر و دفع ترجمہ۔ اور اگر برائیوں ہی کو چکے اور (بھلائیوں پر) استقلال کے ساتھ قائم ہو گے تو ان (منافقوں) کے کمر ہتھکڑ

دشمن کو کالی وینی سے انکار

حق میں کچھ بھی مضرت نہیں



کرنے کے تین طریقے ہیں پہلا طریقہ یہ کہ اون سے ایسا سلوک کیا جائے کہ جس سے اون کی اصلاح اور اون کی عداوت زائل ہو جائے اور اگر اس طرح سے دشمنوں کی ذاتی اصلاح نہ ہو سکے تو شخص ثالث کے ذریعہ دشمنوں کی باہمی اصلاح کی جائے دوسرا طریقہ یہ کہ اگر دونوں مذکورہ طریقوں سے دشمن کی اصلاح نہ ہو تو دشمن کے مقام سے دور ہو جائے خواہ سفر کے ذریعہ سے خواہ اپنی سکونت کو وہاں سے منتقل کرنے سے تیسرا طریقہ دشمنوں کے استیصال کا ہے۔ اور یہ طریقہ ان دونوں (مذکورہ بالا) طریقوں کے بعد ہے اور یہ طریقہ اس حالت میں مجبوری میں اختیار کیا جائے کہ جب دشمن بالذات شریر ہو اور اس کے شر سے کسی طور پر بچنا ممکن نہ ہو کیونکہ بصورت مجبوری دشمن کے استیصال میں خواہ مخواہ کوشش کرنی پڑتی ہے مگر اس مجبوری کی صورت میں بھی فریب اور بددیانتی سے اجتناب کریں۔

## باب ۶۳

اون لوگوں کی معاشرت میں کہ جو لوگ نہ دوست ہوں نہ دشمن

تیسرا مضمون یہ ہے کہ جو لوگ نہ دشمن ہوں اور نہ دوست تو اون کی معاشرت کے طریقے اون کے مراتب کے اعتبار سے حسب تفصیل ذیل مختلف ہوں گے گرناموں (یعنی بے غرضانہ نصیحت کرنے والوں کا) زمرہ ہے تو کشادہ بینی اور اخلاق کے ساتھ اون سے میل جول رکھیں مگر بلا تحقیق و تنقیح ہر شخص ناصح کے قول قبول نہ کر لیں بلکہ شخصی تنقیح اور اشخاص کے مقاصد و اغراض کی تحقیق کے

دشمن کی ملاقات کے تین طریقے

انہیں کے ساتھ معاشرت کا تیسرا مضمون

بعد اوں کے اقوال کی تحقیق کرنی چاہئے اور صلاح (یعنی باہمی اصلاح کرنے والوں کی تعلیم و تکریم کرنی چاہئے اور اوں کو مصلح قوم جانکر اوں کی اعانت کرنی چاہئے اور حجت کے ساتھ حکیمانہ معاشرت کرنی چاہئے اور اوں کے احقاق برتاؤ کا یا اوں کی گالیوں کا اعتبار کر کے اوں کی مکافات (یعنی بدلہ لینے) کے درپے نہ ہونا چاہئے مگر تکبر والوں کے ساتھ تکبرانہ معاشرت ضروری ہے تاکہ اوں کے تجبر کا توڑ ہو اور وہ اپنے تجبر سے باز آئیں کیونکہ جب تکبروں کے ساتھ تواضع اور انخاری کیا جاتا ہے تو اوں کا تکبر اور بڑھتا ہے اور فضلہ کے طبقہ کی بزرگی اور اس کا ادب لازم ہے اور اس (طبقہ) سے استفادہ ضروری ہے اور بڑھویوں اور قرابت داروں کی بد اخلاقی پر صبر کرنا چاہئے چوتھا مضمون یہ ہے کہ جو لوگ اپنے سے کم درجہ ہوں وہ اگر معلم (یعنی طالب علم) ہیں تو اوں کو اپنے فرزندوں کے برابر غریزہ رکھنا چاہئے اور اوں کی عادت و طبیعت کے موافق اوں کی تعلیم کرنی چاہئے اور اگر سائل ہیں اور بے ضرورت نہایت اصلاح کے ساتھ نامت ہے ہیں تو اوں کے اصلاح پر اوں کو زجر کرنا چاہئے اور بہت تاویب اوں کے سوال کے پورا کرتے ہوئے کرنا چاہئے۔ مگر اس صورت میں جب اوں کا اصلاح (یعنی گرا کر آنا) اضطرار کی وجہ سے ہو تو اس وقت اوں پر رحم کرنا چاہئے اور سوال کے بارے میں اصول یہ ہے کہ محتاج اور طامع میں تمیز کرانی چاہئے جو سائل فی الحقیقت محتاج ہو سوال پر اس کو نہ جھڑکنا چاہئے اور اس کے سوال کو حتی الامکان پورا کرنا چاہئے اور اگر محتاج نہیں صرف طمع سے سوال کرتا ہے تو ایسی طمع سے اس کے باز رکھنے کی تدبیر کرنی چاہئے اور جہاں

مصلح کے ساتھ معاشرت کا طریقہ حقیقت کے ساتھ معاشرت کا طریقہ بجز نادانوں کے ساتھ معاشرت کا طریقہ فضلہ کے ساتھ معاشرت کا طریقہ بجز دیویوں اور قرابت داروں کی بد اخلاقی پر صبر

طامع و محتاج میں تفریق نہ ہو سکے۔ وہاں اصل سوال کے احکام عائد ہوں گے  
یعنی سال کو نہ جھڑکنا اور اس کا سوال پورا کرنا اور جو لوگ ضعیف و ناتوا  
ہوں اور ان کی دستگیری اور جو مظلوم ہوں اور ان کی اعانت کرنی چاہئے۔

## باب (۶۴)

خیر سانی میں خیر غرضی ہونے اور ربطا طامیسی قوانین کی تائید میں

اور جہاں تک ہو سکے خیر سانی میں خیر مطلق تعالیٰ و تقدس کی پیروی کرنی  
اور اسی کے طریقہ کو اختیار کرنا چاہئے یعنی جیسے خدا تعالیٰ کی خیر سانی بالکل  
بے غرض ہے اسی طرح طالب کمال کی خیر سانی بھی کسی غرض انسانی پر موقوف نہ  
ہونی چاہئے بلکہ اس کی خیر سانی کا سبب محض جب خیر ہونا چاہئے اولیاء  
رحمانی اور علمائے ربانی اور حکمائے بزرگانی کی خیر سانی محض حسب خیر کی وجہ سے  
ہوتی اور ان کے سوا دنیا داروں کی خیر سانی میں کچھ نہ کچھ غرض انسانی کی  
آئینہ نش تھی لہذا ان کے آثار خیر قائم الودید فیہا قلب مجتہد (ترجمہ)  
لیکن میل (جو یعنی چیز غیر قابل انتفاع ہے) پس وہ (یوں ہی) بیکار چلی جاتی ہے  
اور لیکن جو چیز لوگوں کے لئے نفع رساں ہو وہ زمین میں قائم ہو جاتی ہے) کے قرآنی  
اصول پر قابل ثبات نہ تھے اور ان کے آثار خیر قائم ما ینفع الناس  
فی مکنت فی الارض کے قرآنی اصول پر لائق استقرار تھے لہذا اب تک وہ تازہ  
اور انشاء اللہ تعالیٰ ختم دنیا تک بھی وہ بالکل تازہ رہیں گے لوگوں کے اخلاق

خیر سانی میں غرضی قوانین کی تائید

اور ان کے سوا دنیا داروں کی خیر سانی میں کچھ نہ کچھ غرض انسانی کی

اور تدبیر منزل اور تمدن انھیں آثار خیر کے تبلیغ میں جس کی ایک چھوٹی مثال  
 ہمارے پاس یہ ہے کہ افلاطون و ارسطو کے زمانہ کو ہزار ہا سال گزر چکے اور  
 صرف حکیمانہ حیثیت سے دنیا میں اون کا امتیاز مانا گیا ہے مگر محض اسی حیثیت کی  
 وجہ سے اون کے آثار خیر نے بھی دنیا کو بہت فائدہ پہنچایا ہے اور سلطنتوں  
 نے اوس سے بہت مدد لی ہے چنانچہ منجملہ اون کے ارسطاطالیس کی  
 وصایا ہیں جن کو انھوں نے سلطنت اسکندری کے لئے دستور العمل کے طور پر  
 لکھا ہے اور وہ یونانی زبان میں تھے مگر دنیا نے اون کو نہایت احتیاط کے  
 ساتھ دست بدست خلیفہ مامون کے دورہ عربیہ تک پہنچایا اور چونکہ دورہ  
 عربیہ کی نبوی تعلیمات میں یہ تعلیم بھی تھی کہ الحکمت تضالہ الامم میں حکمت  
 خاص مسلمانوں کی اسلامی چیز ہے جس کی تلاش مسلمانوں کو اوسى طرح ہوتی ہے  
 جس طرح کسی کو اپنی کم شدہ چیز کی ہوتی ہے بلا خصوصیت مقام جہاں  
 وہ کم شدہ چیز مل جاتی ہے وہاں سے لے لی جاتی ہے اسی طرح جہاں مسلمانوں  
 کو حکمت مل جاتی ہے وہ اوس حکمت کو بالکل اپنی چیز جان کر لے لیتے ہیں  
 لہذا خلیفہ مامون نے اس کی قدر کی اور ان ارسطاطالیسی وصایا کا ترجمہ  
 یونانی سے عربی میں کرایا اور اس کا نام سیر الاسرار رکھا ارسطو کی ان  
 وصایا کا باعث یہ تھا کہ سکندر نے جب عجم کو فتح کیا تو دیکھا کہ اہل عجم میں  
 عاقل و شجاع لوگ کثرت سے ہیں بناؤ علیہ اب اون کو اس امر میں تراد  
 ہوا کہ اگر عجم کے ایسے عاقل و شجاع لوگ بجاں خود چھوڑ دئے جائیں تو منہجہ  
 تعلیم کے پھر قبضہ سے نکل جانے کا اندیشہ ہے اور اگر اس رقبہ سے نکل جائے

نبوی تعلیمات کی جامعیت اور عالمگیری

ارسطو کی وصایا کا اثر

کے اندیشہ پر اون کو قتل کروائے جائیں تو عدل و انصاف سے دور ہے لہذا اسکندر نے ارسطو کو جس نے بڑھاپے کی وجہ سے دربار سکندری کی حاضری سے معافی لے لی تھی، اس امر کی دریافت اور شورہ میں ایک غایت نامہ لکھا جس میں حکیم کی بہت خاطر داری تھی اور یہ بھی تھا کہ آپ کی گفتگو کا شرف میسر نہ ہونے کی وجہ سے بہت سے امور میں حیرانی ہوتی ہے منجملہ ان کے یہ جدید واقعہ ہے بنائو علیہ جس طرح ہو سکے اسباب ملاقات کے انتظام میں کوشش فرمائی جائے تا یہ تازہ تردد اور شل اس (تازہ تردد) کے اور آئندہ تردوات رفع ہوتے رہیں ارسطو نے اس غایت نامہ سلطانی کے جواب میں یہ لکھا کہ میں نے خدمت سلطانی کی ملازمت سے جو معافی لے لی ہے اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ صحت گرامی کی مجھے رغبت نہیں ہے بلکہ اس کی وجہ ضرر یہی ہے کہ بڑھاپا اور ضعف جسمانی لاحق اور قوی میں فتور واقع ہے اس بنا پر جب مجھ میں مصاحبت کی طاقت و قابلیت نہیں تو اس رسالہ میں ایسے قوانین بیان کرتا ہوں کہ جو تمام جرنیات کے اصول ہوں لہذا تمام جرنیات میں ان قوانین کی طرف رجوع فرمانا آپ کے لئے کافی ہوگا اور میری مصاحبت کی ضرورت نہ ہوگی۔

(۶۵)

ارسطو کے قوانین میں  
اب یہاں سے ارسطو نے قوانین لکھنے شروع کئے۔

پہلا قانون جس کو سکندر نے خاص طور پر پوچھا تھا اور اسی ضرورت کے باعث ارسطو سے ملاقات کرنے جا رہی تھی، یہ ہے کہ عجم کے امرا اور فضلا کے قبل کرادینے یا چھوڑ دینے کی نسبت آپ نے جو پوچھا اس کا جواب یہ ہے کہ اگر آپ اون کو ہلاک کر سکتے ہیں تو کیا اون کو (جو خدا کے تعالیٰ کے قبضہ میں ہے) بدل سکتے ہیں اور جب قطعاً اون کی آب و ہوا پر آپ کو قدرت نہیں ہے اگر اون کو قتل کر دیں گے تو دوبارہ اس آب و ہوا سے بالکل ویسے ہی لوگ پیدا ہوں گے اور پھر وہی سابقہ اندیشہ قائم ہوگا۔ لہذا قتل سے اس اندیشہ کے سلسلہ کا انقطاع نہیں ہو سکتا بلکہ اس اندیشہ سے مطمئن ہونے کی صورت یہ ہے کہ اون کو بندہ احسان بنانے کی کوشش کیجئے تا وہ آپ کے تمام اطاعت گزاروں سے زیادہ مطیع بن جائیں۔

دوسرا قانون یہ ہے کہ بادشاہوں کی چار قسمیں ہیں ایک تو وہ جو اپنی نفس اور اپنی رعیت دونوں کے حق میں سخی ہیں دوسرے وہ جو اپنے حق میں تو سخی ہیں مگر رعیت کے حق میں بخیل ہیں۔ تیسرے وہ جو اپنی رعیت کے حق میں سخی ہیں مگر اپنے نفس کے حق میں بخیل ہیں چوتھے وہ جو اپنے اور رعیت دونوں کے حق میں بخیل ہیں۔ ان چار قسم کے بادشاہوں میں سے پہلی قسم کے بادشاہ بالاتفاق محمود و سعید ہیں۔

ولت آصفیہ خلد با اللہ الی یوم القیامہ کے تمام بادشاہ عالی جاہ اسی (پہلی قسم کے بادشاہ ہوئے ہیں اور ان سب بادشاہان عالی شان کے یادگار اعمیٰ علی حضرت آصف جاہ سابع بادشاہ دوراں نواب

میر عثمان علی خاں بہادر ادا م اللہ دولہ ماکریر الجیدان نے رعایا کی پرورش اور اون کے ساتھ سخاوت کرنے کی وہ نوبت پہنچائی ہے کہ اگر اون کے دست کرم کو حساب مدارد خوب پانی پرسانے والے ابراہیم سے تشبیہ دیجئے تو بھی اون کے بیان کرم کا حق اور انہیں ہوتا اس لئے کہ ابراہیم کی عطا سوسمی ہے اور انکی عطا دائمی اور دوسری اور چوتھی قسم کے بادشاہ بالاتفاق قابلِ مذمت ہیں اور تیسری قسم کے بادشاہوں کی نسبت اختلاف ہوا ہے حکمائے ہند کی رائے یہ ہے کہ بادشاہوں کی یہ تیسری قسم بھی محمود ہے اس لئے کہ اس میں رعیت کی نسبت پیر خیر کے کسی قسم کی برائی نہیں ہے مگر حکمائے فارس کی رائے اس کے خلاف ہے اس لئے کہ بخل خود ایک بُری خصلت ہے جس سے نفس کا تہذیب لازم ہے اور جب اس بُری خصلت سے نفس کا تزکیہ نہ ہوگا تو اندیشہ ہے کہ شاید بادشاہ کی یہ بُری خصلت (یعنی بخل) برفقہ رعایا میں بھی اسرت کر جائے اور جب پہلی قسم قابلِ تعریف ٹھہری تو اس کے لئے سخاوت و عطا کی حد بندی کرنی ضرور ہے بناؤ علیہ حکیم (یعنی ارسطو) نے اسکی حد بندی اس طرح کی ہے کہ سخاوت اوس کا نام ہے کہ اہل استحقاق کو اون کی ضرورت کے موافق دیا جائے اور جب اوس (ضرورت) سے بڑھا دیا جائے تو وہ بخل ہے یہی بلکہ اسراف ہوگا۔ اور عطیات کی دوسری حد بندی یہ ہے کہ بادشاہ نے مدخل و مخرج کے محل و اکتفا سے زیادہ سخاوت کی تو اوس سے ضرور ملکی انتظام میں خلل واقع ہوگا۔

میترا قانون یہ ہے کہ لوگوں کے ملک و املاک اور اون کے اموال میں



بیجا مداخلت اور تصرف نہ کیا جائے۔ یہ (تیسرا) قانون بقائے ملک کا  
 بہت بڑا ذریعہ ہے اور سخاوت و کرم کی روح اور اس کا اصل اصول ہے۔  
 چوتھا قانون سخاوت و کرم کی تکمیل سے متعلق ہے وہ یہ کہ نیک لوگوں  
 کی قدر و منزلت کی جائے اور عام لوگوں کے ساتھ خلق اور کشادہ پیشانی  
 سے معاملہ کیا جائے اور ہر ایک کا جواب اس کی حیثیت کے موافق دیا جائے  
 اور جاہلوں کی عام و معمولی خطاؤں سے درگزر کیا جائے۔

(۶۶)

پانچواں قانون یہ ہے کہ عقل ایک مینہ ہے جس میں کمالات اور عیوب و  
 کمزوریاں ہوتی ہیں اور اسی (عقل) پر انتظام و تدبیر کا دار و مدار ہے لہذا آئینہ  
 عقل میں اس امر کا مشاہدہ ہو رہا ہے کہ عقل کا پہلا آلہ اور نیز تمام فضیلتوں کی  
 جڑ نیک نامی کی خواہش ہے اس لئے کہ سلطنت و ریاست کے مقصود نہیں  
 ہے کہ اس کے ذریعہ خاطر خواہ لذتوں سے محظوظ ہوں بلکہ یہ مقصود ہے کہ  
 دنیا میں بادشاہ کی نیک نامی کا شہرہ ہو اور لذتوں سے کنارہ کرنے اور  
 نیک نامی حاصل کرنے کا اصلی ذریعہ یہی ہے کہ بادشاہ دین کا تابع ہو نہ کہ  
 دین کو اپنا تابع کرے اگر دین کو اپنا تابع کرے گا تو اس سے شریعت الہی کی  
 امانت ہوگی نمودار ہد منہا شریعت الہی کی امانت کا انجام یہی ہے کہ اس  
 سے دولت و حکومت کو زوال آجائے اور اس کے اس قانون سے ثابت  
 ہوتا ہے کہ فلسفی تعلیم کی بہت بڑی تعلیم یہ ہے کہ شریعت کا اتباع کیا جائے۔

بادشاہ کی نیک نامی شریعت کی ضرورت

اور دین کو مقدم رکھا جائے اس سے فلسفہ اسلام کے ساتھ مربوط ہو جاتا ہے مگر وہ سچا فلسفہ اس قدر بگاڑ دیا گیا کہ اس کی اصلیت چھپ گئی اور یہی فلسفہ مغیرہ جس تاریکی میں گیا داں سے تفسیر و تفسیر کے بعد ایک نیا رنگ لے کر دنیا میں ظاہر ہوا اور اسی فلسفہ کے بہت سے عاشق پیدا ہو گئے اور تہذیب و تعلیم کو اس سے مربوط کر کے ایک مغیر اسلام قائم کر دیا۔

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ أَوْبَآئِي كَظُنِّ ابْنِ رَبِّكَ تَوَبُّوْا حَتَّى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِأَمْرٍ وَاللّٰهُ يُخْلِقُ مَا يَشَاءُ لَا يَخْتَارُ  
چھٹا قانون یہ ہے کہ بادشاہ کے لئے ضرور ہے کہ بلند مہمت اور عاقبت رائے اور شیریں زبان اور بلند آواز ہوں اور بلا ضرورت بات نہ کریں۔ اور اخلاقی اور قومی حیثیت سے جو لوگ سفلہ ہوں اور ان کو اپنے پاس داخل نہ دیں اور زیادہ نہ منہیں۔ کیونکہ زیادہ منہنے سے مہمیت و وقار زائل ہو جاتا ہے اور قبل از وقت بڑھا پا آ جاتا ہے اور بدن کی حرارت عزیز کی کو ضعیف اور کمزور کرتا ہے۔

ساتواں قانون یہ ہے کہ دربار کی رونق افزوی یا کہیں تشریف لیجانے کے وقت ایسے فرین ہوں کہ جس سے ان کو شاہی امتیاز حاصل ہو اور دوسرے لوگوں میں اور ان میں فرق ہو۔

ترجمہ۔ نہیں انتظار کرتے ہیں وہ اپنی سزا پانے اور اپنے انجام بد کو دیکھنے کے لئے اگر قیامت کے آنے کا یا مواخذہ الہیہ کی کچھ نشانیوں کا۔ ہر سے رہو یہاں تک کہ آپہونچے اللہ کا حکم اور اللہ حکم فرماتا ہے کہ کسی کو اس کے حکم کے واپس کرنے اور پیچھے ڈالنے کا مقدر نہیں۔

فلسفہ

اسلام

آٹھواں قانون یہ ہے کہ شہوت کی حرص نہ ہو اس لئے کہ وہ بد جانت اور  
 کی خاصیت ہے پھر انسان کو ایسی حرص پر (جس میں بڑے سے بڑا جانور  
 انسان سے بڑھا ہوا ہو) کب غر ہو سکتا ہے اور اس کے علاوہ حرص نہ ہو  
 کے دوسرے نقصانات یہ ہیں کہ اس سے بدن ضعیف ہو جاتا ہے اور عمر  
 گھٹ جاتی ہے اور وہ (حرص) زنانہ خصلتوں کے پیدا ہونے کا سبب  
 ہو جاتی ہے۔

نواں قانون یہ ہے کہ مسکینوں اور ضعیفوں کے حال سے غافل نہ رہیں  
 اور ان کے احوال کی جستجو کو فرض جانیں کیونکہ اس میں حضرت خالق کی  
 رضامندی اور اُسی سے مخلوق کی کشش ہے (خیال فرمایا جائے کہ فلسفہ  
 خود خدائے الہی کو پیش نظر رکھتا ہے پھر آج کل کے جو فلسفی خدائے تعالیٰ کو  
 بھولے بیٹھے ہیں یا بکے نام صرف زبان سے خدائے تعالیٰ کا نام لیتے ہیں  
 اور کام او کی رضا کے خلاف کرتے ہیں تو وہ بالکل جھوٹے فلسفی ہیں۔  
 دسواں قانون یہ ہے کہ اقسام کے غلے اور کرانے ذخیرے کے طور پر  
 ہمیشہ جمع رکھے جائیں تاکہ یہ ذخیرے (فقط سالی میں) جس کا وقت معلوم  
 نہیں ہو سکتا بیکار آمد ہوں اور قحط کا انداد کر دیں۔

گیارہواں قانون یہ ہے کہ اس طرح کی سیاست قائم کی جائے کہ  
 سے اہل صلاح (یعنی نیک لوگ) بادشاہ سے مطمئن رہیں اور اہل فساد خا  
 ہیں۔

بارہواں قانون یہ ہے کہ میں نے بادشاہ کو بارگاہ وصیت کی ہے اور اس وقت بھی تاکید کے ساتھ وصیت کرتا ہوں کہ خونریزی میں ہرگز دلیری نہ کریں کیونکہ باندہ کا ہلاک کرنا خاص اللہ تعالیٰ کا کام ہے اور حقیقت حال بجز خلائے علامہ العیوب کے اور کوئی نہیں جان سکتا لہذا ممکن ہے کہ جس کو آپ نے قابل قتل سمجھا ہے وہ فی الحقیقت مجرم نہ ہو بلکہ اوس پر بہت لگائی گئی ہو یا اوس مجرم کے اقدام میں اوس کے لئے کوئی عذر معقول ہو بناؤ علیہ کسی کے قتل میں دلیری نہ کی جائے بلکہ نہایت تحقیق و تنقیح کے بعد جب وہ قطعاً قابل قتل سمجھا جائے تو اوس وقت قتل کا حکم دیں (ہماری اسلامی شریعت نے جو احتیاط حدود و قصاص میں رکھی ہے وہ کس کو نہیں معلوم ارسطو کا یہ بارہواں قانون اسی شرعی احتیاط کے موافق ہے سچا فلسفی وہی ہے جس نے فلسفہ کو شریعت سے مطابق کیا اور فلسفہ کی اصلیت و غیر اصلیت کا معیار بھی ٹھہرایا کہ فلسفہ کا شرع کے ساتھ موازنہ کیا جائے جو فلسفہ اصول شرع کے موافق ہو وہ اعلیٰ فلسفہ سمجھا جائے اور جو اصول شرع کے مخالف ہو وہ فلسفہ مغیر اسی پہلے مضمون کے ساتھ ارسطو نے لکھا ہے کہ ہر س اکبر یعنی حضرت ادریس علیہ السلام سے مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ جب کوئی شخص کسی شخص کو قتل کرتا ہے تو آسمان کے فرشتے بارگاہ الہی میں عاجزی کے ساتھ عرض کرتے ہیں کہ تیرے فلاں بندہ نے فلاں بندہ کے قتل کرنے کی وجہ سے (تیرے مخصوص اور غیر شرک فعل میں) تیرا شبہ اختیار کیا ہے (فرشتوں کی اس عرض کے بعد) اگر وہ قتل قصاصاً ہوا ہے تو حضرت

فلسفی اصلیت و غیر اصلیت کا معیار

حق تعالیٰ شانہ کا ارشاد ہوتا ہے کہ اوس کو میرے حکم سے قصاصاً قتل کیا ہی  
اور اگر وہ قتل بلا قصاص صرف ظلم سے ہوا ہے تو حکم ہوتا ہے کہ میری عزت  
وجلال کی قسم ہے کہ قتل کرنے والے کے خون کو میں نے سباح کر دیا اس  
حکم کے بعد ملکہ اپنی سہیل اور ہر استغفار میں قاتل کے قصاص تک ہمیشہ  
قاتل کے لئے بددعا کرتے ہیں اگر قاتل مقتول کے قصاص میں قتل کیا گیا تو  
یہ قصاص اس کے لئے بہتر ہوتا ہے اور اگر خود بخود موت الہی سے وہ مر جا  
تو یہ مر جانا اوس کے حق میں خدائے تعالیٰ کے تہر و غضب کی علامت ہی  
کیونکہ بصورت قصاص قاتل معاویٰ جزا سے بری ہو جاتا ہے اور بصورت  
عدم قصاص وہ معاویٰ سخت اور دراز عذاب میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

تیسرا ہواں قانون یہ ہے کہ وعدہ خلافی ہرگز نہ کی جائے اور قسم ہرگز نہ  
کھائی جائے اور جب کھائی جائے تو کس طرح اوس کے خلاف نہ کیا جائے  
کیونکہ بہت سے سلاطین یونان کی مملکت جھوٹی قسم اور عہد شکنی کی شہرت  
سے برباد ہو گئی۔

چودھواں قانون یہ ہے کہ ملکیوں کو علوم و فنون کی تحصیل کا حکم دیا  
اور جو ملکی فارغ التحصیل ہو جائیں خاص طور پر اون کی تربیت کی جائے  
اور ہمیشہ عنایت خاص اون پر مبذول ہے اس عمل سے قلوب عام  
بادشاہ کی محبت پیدا ہوگی اور ملک کی رونق ہوگی اور بادشاہ  
کی شہرت ہوگی یونانیوں کی سلطنت انہیں دو خصلتوں دینے تحصیل  
علوم کے حکم اور فارغ التحصیل لوگوں پر عنایت دینے کی برکات سے ہمیشہ

یونان میں ان کی تعلیم

قائم رہی۔ سلاطین یونان کا یہ قاعدہ تھا کہ رعایا کو تحصیل علوم کا حکم دیتے تھے اور اوں کے اس حکم تاکید کی یہاں تک نوبت تھی کہ پردہ نشین لڑکیوں کو بھی وہ جاہل و بے علم رکھنے کی اجازت نہیں دیتے تھے لہذا لڑکیوں کو اوں کے ماں باپ کے گھر میں شریعت کے فرائض و آداب کی تعلیم ہوتی تھی اور خانگی ضرورتوں کے خیال سے طب اور نجوم کے تمام اصول بھی ان کو معلوم کر لے جاتے تھے دیونان کے سچے فلسفی نے اس امر کی کوشش کی کہ مردوں کے علاوہ لڑکیاں بھی دین سے واقف ہو جائیں مگر افسوس کہ اسلام حبیب کے بانی جھوٹے فلسفی کے اتباع سے لڑکوں کو بھی دین سے جاہل رکھنے اور صرف دنیا کی طرف مائل کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ لڑکیوں کا تو کیا ذکر پسند رحوں کا قانون۔ بادشاہ کی خضاعت کا ہے جو بادشاہ کی ذات کے ساتھ مخصوص ہے وہ یہ ہے کہ جو شخص دربار شاہی کا معتد خاص نہ ہو اوں کے ہاتھ کی کوئی چیز متبادل نہ فرمائی جائے۔ اور اپنی محافظت سے غفلت نہ فرمائی جائے۔ اور اوس واقعہ کو فراموش نہ کیا جائے کہ بادشاہ ہند نے آپ کے لئے تحفے بھیجے تھے جن میں ایک ایسی لونڈی تھی کہ لڑکپن سے اسکی پرورش زہر سے کی گئی تھی جس سے اوس کی طبیعت زہریلی ہو کر سانپ کی سی ہو گئی تھی اور اوس لونڈی کی اس طرح پرورش کرنے اور اوس کو آپ کے پاس بھیجنے سے بادشاہ ہند کو بھی منظور تھا کہ آپ کی جان کو صدمہ پہنچائیں مگر میں نے فرستے لونڈی کے اس حال کو پایا اور آپ کو اوس کی اطلاع کر دی و عاگو نے کتاب قوانین النظام میں اس پسند رحوں کا قانون کے مضمون

کو ایک مسئلہ باب میں تفصیل سے عرض کیا ہے)

## باب (۶۸)

سولطان قانون یہ ہے کہ صرف ایک ہی دلیل پر تجویزی نہ ہو حکم صادر نہ فرمایا جائے اور چپ کئی دلیل باہم ایک دوسرے کے نقیض ہوں تو اس وقت ان سب دلیل میں جو دلیل سب سے زیادہ قوی ہو اس پر عمل کیا جائے۔

سترحوال قانون یہ ہے کہ مجملہ صفات الہیہ عدل بھی ایک صفت الہیہ اور آسمان وزمین اسی عدل سے قائم ہیں اور پیغمبروں کی بعثت بھی عدل پر ہوئی ہے یعنی عدل دیکر بھیجے گئے ہیں اور عدل عقل کی صورت ہے لہذا اس سے بڑھ کر کوئی چیز ہو سکتی ہے جب عقل عدل کی صورت میں نمودار ہوئی ہے تو اس سے بڑھ کر دنیا میں کوئی صورت پیدا ہی ہو سکتی ہے عدل اپنی دلالت و صورت کے دلوں کو اپنے قبضہ میں لاکر دن کا مالک ہو سکتا ہے۔ اہل ہند نے کہا ہے کہ سلطان کا عدل (اپنی نفع رسانی میں) زمانہ کی ازرائی اور شادابی سے بہتر ہے اس لئے کہ ازرائی اور شادابی کا نفع جسمانی ہے اور عدل شاہی کا نفع جسمانی بھی ہے اور روحانی بھی مگر اس کا بڑا نفع روحانی ہے جس کا مرتبہ نفع جسمانی سے بہت بڑھا ہوا ہے) اور سلطان عادل مطر و اہل (یعنی زور کی بارش) سے بھی بدرجہا نفع بخش ہے (اس لئے کہ بارش کا نفع جسمانی ہے اور عدل کا نفع روحانی اور جسمانی دونوں کو شامل ہے) اور بعضے کتبوں پر خطا سر یانی سے لکھا تھا کہ ملکہ نے عدل دونوں باہم ایسے بھائی ہیں کہ جن میں سے ایک کو



دوسرے سے استغنا نہیں ہے (یعنی ملک کے لئے عدل کی ضرورت ہی اور عدل کے لئے ملک کی حاجت ہے) اور اس کے بعد اس کتبہ پر لکھا تھا کہ نظام عالم کے اسباب کا باہمی ربط ایک عمیق دائرہ کی صورت میں وضع کرتا ہوں۔ جس کے نظام عالم کے اسباب کا باہمی اتصال و ارتباط ظاہر ہو جاتا ہے اور دائرہ میری اس کتاب کا اور اس کے مطالب کا خلاصہ اور انتخاب ہے اور دائرہ کی صورت یہ ہے۔



## باب (۶۹)

ارسطو کے مذکورہ قوانین کی جامعیت و لطافت کے بیان میں  
یہ ارسطاطالیسی قوانین خاص سلطنت سے متعلق ہیں اور اس تعلق خاص کے  
علاوہ بادشاہ خاص (یعنی سکندر) اوس سے مخاطب ہیں اب ان قوانین  
کی منہوی تحقیق سے پہلے (جس کے لئے مہلت کی ضرورت ہے) ان کے نہایت  
ہی پر مغز و پرمعنی اور بہت ہی جامع و بلیغ اور نفیس و لطیف ہونے کا یقین  
امور ذیل کی تنقیح سے بھی ہوتا ہے ارسطو کا اپنی حکیمانہ اور فلسفیانہ حیثیت میں  
کمال و مکمل ہونا اوس کے قوانین کا تعلق خاص جس میں توجہ خاص اور توجہ  
مفرد ہوتی ہے اور توجہ خاص کی مناسبت (اوس کے غیر مشترک اور غیر مرکب  
ہونے کی وجہ سے) بٹی ہوئی نہیں ہوتی بلکہ وہ پوری ایک ہی کے ساتھ ہوتی  
ہے بخلاف تعلق عام کے کہ اوس میں توجہ مشترک اور توجہ مرکب ہوتی ہے  
اور اسی سبب سے اس توجہ عام کی مناسبت صرف ایک ہی کے ساتھ  
نہیں ہوتی بلکہ بٹی ہوئی ہوتی ہے اور اس تعلق خاص کے ساتھ خطا غلط  
جس میں تخصیص درخصیص ہو جاتی ہے اور تخصیص نوعی سے تخصیص شخصی کی  
طرف (جو افراد کا کمال درجہ ہے) انتقال ہوتا ہے اور توجہ نوعی تھا اور نوعی  
نوعی اشراک سے شخصی افراد کے ساتھ متعلق ہو کر بالکل خالص ہو جاتی ہے  
اور خود اسکندر کی ذاتی حکیمانہ حیثیت اور اون کی حکیمانہ مناسبت جس کے  
ساتھ خاص طور پر حکیم اور فلسفی کو مذاق ہوتا ہے اور خاص اس مناسبت کی

طوطیت سے جو مخاطب کلام صادر ہوتا ہے اس کا رنگ خالص حکیمانہ ہوتا ہے اور اسکندر کی ذاتی حیثیت کے علاوہ اس کی سلطنت کی بھی حکیمانہ وضع تھی جو حکماء کی توجہ و اہتمام کو اپنے حق میں اور بڑھاتی ہے اور اس (توجہ) کو اپنی طرف کھینچتی ہے۔

اور سلطنت سکندریہ کی مذکورہ ذاتی حیثیت کے علاوہ اس کی تمام دنیا پر حکمرانی اس کی کافی دلیل ہے جب ان چھ امور کی تسبیح کی جاتی ہے تو ثابت ہوتا ہے کہ سلطنت کے لئے ارسطو کا یہ دستور العمل نہایت جامع و بلیغ اور فین و لطیف ہے

## باب (۷۰)

حکماء کے فیض عام اور مقابلاً فلسفہ میں جدید کی بجائے اور نیا فلسفہ والا اصل کیا اور چونکہ ان حکیموں کی فیض رسانی سے خاص اور عام سب کو وسیع اور فراخ حاصل ہے لہذا ان کے اس فیض خاص کے بعد ان کے فیض عام کا بھی کچھ ذکر ضروری ہے۔ تا نفع عام کے علاوہ کتاب کی تکمیل بھی ہو جائے وہ یہ ہے کہ حکیم افلاطون کی اشرافی تو اس تمام دنیا پر روشن ہے اس سے بڑھ کر کیا ہو گا اگر اس کی اشرافی تعلیم نے دنیا میں باذن اللہ بڑے بڑے حکیم پیدا کئے ہیں جن کا سر اور ایک ارسطو تھا جو موجد اور معلم اول مانا گیا ہے اور سلطنت سکندریہ کی ہی بڑے اور عالمگیر سلطنت کا معلم و مہر رہا ہے چنانچہ ابھی اس کی تعلیم سلطنت کا ذکر کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام دنیا پر قبضہ کرنا اور بعد قبضہ اس کو

سنبھالینا اوس کی علمی اور عقلی قوت کا ایک چھوٹا سا کام تھا بھلا نئے فلسفہ کے حامی یہ تو بتا دیں کہ اولن کے فلسفہ نے افلاطون کو چھوڑ کر اس کے شاگرد ارسطو یا اوس سے بھی اتر کر ارسطو کے شاگردوں کے برابر بھی کوئی فلسفی بنایا ہے۔ ہرگز ہرگز نہیں بنا سکتے جب مضمون یہاں تک پہنچ گیا تو نئے مقام یہ ہے کہ ایجاد فلسفہ کے اہلی آلات کا جس سے ایجاد فلسفہ کی قابلیت حاصل ہوتی ہے مختصر بیان کیا جائے تا معلوم ہو جائے کہ فلسفہ جدیدہ کے بانی ایجاد فلسفہ کے دعوے میں کہاں تک سچے ہیں وہ بیان یہ ہے کہ تمام انسانی اور اکات کا اصلی آلہ خود انسان کے اندر موجود ہے اور اوس کا نام قوت ادراک ہے اور اس آلہ کی دو شاخیں ہیں ایک عقل فطری اور دوسری عقل عملی گو یا قوت ادراک کے یہی دو بازو اور انسانی پرواز کے یہی دو پر ہیں اور ان کی بنیاد وہی قوت ادراک ہے جہاں سے یہ پیدا ہو کر انسان کو پرواز دے رہے ہیں۔ تمام کائنات کی کجی حقیقت معلوم کرنی اور واقع کو غیر واقع سے میسر کرنا اور ایجاد و اختراع کرنی یہ سب قوت ادراک کے کام ہیں جن کو وہ اپنے بازوؤں کی قوت سے پورا کرتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ انسان کی تمام ترقیات اور تخیلات کا دار و مدار اسی قوت پر ہے جب اس قوت کی دونوں شاخیں تہذیب و اصلاح اور نورانیت و روحانیت کے آسمان پر چڑھ جاتی ہیں تو اوس کو اشراق کہتے ہیں اور اوس سے فلسفی فطرت پیدا ہو جاتی ہے نہیں بلکہ انسان فلسفہ کا پتلا بن جاتا ہے اور یہ اشراق جب ہی حاصل ہوتا ہے کہ جہاں انسان ہیئت

نئے فلسفہ کی حمایت کا عقائد

ایجاد فلسفہ کے اصلی آلات کا مختصر بیان

اشراق کا معنی

اشراق کمال ہوتا ہے

اور اک کے ساتھ قوت تحریک جو رکھی گئی ہے وہ بھی اپنے دو شعبوں (یعنی قوت  
 غضبئی اور قوت شہوی کے) ساتھ نہایت مہذب اور بالکل پاک و صاف ہے  
 اور یہ مجموعی تہذیب انسان کو جسم کے مادی تعلقات سے بالکل علیحدہ کر کے  
 اس کو سراپا نفس ناطقہ بنائے آپ یہ اشراق انسان کو آئندہ عالم نہایت  
 ہے جس میں ہو جو عالم کا انطباع ہوتا ہے یا کہنے کے یہ اشراق خود انسان کیلئے  
 آئندہ بن جاتا ہے جس میں بعینہ عالم کا شاہد کرتا ہے یہی اشراق (یعنی سراپا  
 روشنی) دنیا میں فلسفہ کی تحصیل و تکمیل کا اصلی آلہ ہے اور جہاں ذرا بھٹکت  
 ہو وہاں فلسفہ کا مطلق گز نہیں ہو سکتا چاہے زبان سے کتنی ہی افسانہ  
 ہو اور خود فلسفہ عالیہ کی یہ اعلیٰ تعریف کہ (التشبیہ بالآلہ بقدر الامکان)  
 ثابت کرتی ہے کہ یہی اشراق فلسفہ عالیہ کا آلہ اصلیہ ہے۔ اس لئے کہ  
 فلسفہ کی مذکورہ تعریف سے ثابت ہوتا ہے کہ فلسفہ عالیہ کا حصول و تحقیق  
 بدول تشبیہ نہیں ہو سکتا اور تشبیہ الہیہ جہانیت کے مجرد ہونے کے بغیر  
 حاصل نہیں ہو سکتا اور اشراق اسی تجربہ کا نام ہے بہر حال ہر طرح ہی  
 ثابت ہوتا ہے کہ فلسفہ کی تحصیل و تکمیل کا پہلا اور اصلی آلہ یہی اشراق ہے۔  
 جن سچے اور اعلیٰ فلسفیوں نے یہ آلہ حاصل کیا تھا ان کا نام اشراقی ہوا  
 جن میں افلاطون بھی ہے۔

(۱۷)

فلاسفہ مشائی فرقہ فلسفہ قدیم پر اسلام کی اصلاحی نظر کے بیان میں

بہر امکان فرمائیے کہ انسانی تمدن و تہذیب اس لئے قائم رہا ہے کہ اس نے اپنے ہر شعبہ میں کمال حاصل کیا ہے۔  
 اور اس کمال کے درجہ کو پہنچ جاتا ہے

اب اون کے بذاتہ کامل ہونے کے علاوہ دوسروں کی تکمیل کرنے اور  
اون کو اپنے ہم رنگ بنالینے کی بھی اون میں اعلیٰ قابلیت تھی اور وہ قابلیت  
ہرگز بے کار نہیں رہ سکتی تھی لہذا اس قابلیت نے بہت سے افراد کو اپنا  
ہم رنگ بنالیا جن کا نام مشائی ہوا (یعنی اشراقیوں کے پاس کثرت سے  
آمد و رفت رکھنے والے اور اون کی شبانہ روزی ملازمت و خدمت کرنے والے)  
فلسفیوں کا مشائی فرقہ بالکل اشراقی فرقہ کے ساتھ مربوط تھا گویا اس  
فرقہ مشائیت نے باطن سے اون (فرقہ اشراقیہ) کے ساتھ اپنی ایسی محاذات  
قائم کی کہ جس سے اون کا اشراق بعینہ ان میں منطبق ہو گیا گویا اشراقی  
نہیں تھے مگر اشراقیوں کے ساتھ ایسے چسپیدہ تھے کہ گویا اپنے سوا اون کے  
اشراق کی محاذات سے ہر چیز کو اٹھا کر صرف اپنی نفس کو اس کا محاذی کر دیا  
تھا اور کسی چیز کو اس اشراق کے اور اپنی نفس کے فیما بین متوسط و حائل  
نہیں ہوتے دیا لہذا اس اشراق کا پورا فوٹو اون کے نفس ماطقہ میں اتر گیا  
الغرض یہ (مشائی) باطل اسی اشراقی رضاعت کے پروردہ تھے اسلئے  
اون کا خون بالکل اشراقی تھا۔ اب بیان فوق سے ظاہر ہوا کہ دنیا میں فلسفہ  
کی تحصیل تکمیل کا پہلا آلہ اشراق ہے اور اس کا دوسرا آلہ الصاق اشراق  
(یعنی اشراق کے ساتھ چسپیدگی) ہے جس کو مشائیت کہتے ہیں انھیں دو  
آلوں سے فلسفہ کی پوری تکمیل ہو چکی۔ اب سچائے اس کے کہ اس کے  
مقابل دنیاۓ فلسفہ میں دوسرا فلسفہ قائم ہو سکے۔ اس دنیاۓ فلسفہ کے  
کسی شخص کو (اس کے کامل و مکمل ہونے کی وجہ سے) اس کی تکمیل کی

مشائی فلسفیوں کا فرقہ

بھی قدرت و گنجائش نہیں اس لئے کہ دور اشرافیہ بھی ختم ہو گیا اور اس کی سرحد کی  
مشائست نے بھی اپنا کام پورا کر لیا گو یا مشائست اشرافیت کا نگارشی اس  
اس (اشرافیت و مشائست کے بعد) فلسفہ کا کونسا درجہ ہے جو فلسفہ پر نظر انداز کی  
کے قابل ہو۔ مگر ان (اشرافی اور مشائی) دونوں دوروں کے بعد فلسفہ جدید کے  
دورہ مدعیہ سے پہلے ایک بہت بڑا تنقیدی دورہ آیا اور اس کا نام دورہ  
اسلامیہ ہوا۔ اس دورہ کو انقطاع نہیں ہے بلکہ فلسفہ جدیدہ کے مدعیہ دورے سے  
بہت پہلے اس کا طور ہوا یہاں تک کہ فلسفہ جدیدہ کی بے ہنگامی کو وہ بال  
قابل التفات نہ جانا اور اس (دورہ اسلامیہ) کی سرچشمی اپنے فلسفہ بے ہنگام کو  
کب قابل التفات سمجھتی تھی اس لئے تو حیثیت اسلامیہ دنیا کے اصلی فلسفہ  
یعنی فلسفہ اشرافیہ و فلسفہ مشائیہ کی تہذیب کی تھی اور اس قدیمہ فلسفہ کے  
تباہ و نیست میں جو نقائص اس فلسفہ کو لاحق ہو گئے تھے ان سب (نقصان)  
سے اس کو پاک کیا تھا۔ گو یا اسلام کا زمانہ اس حد پر واقع ہوا تھا کہ جو فلسفہ  
یونان کی گہنگی کا اور احماقات سے اس کی اہلیت کے چھپ جانے کا حد تھا۔  
اب اس وقت اسلام نے اس فلسفہ پر وحیثیت سے نظر کی ایک تو  
اس کو اپنے اسلامی فلسفہ کے ماتحت بنانے کی حیثیت سے اور دوسری  
اس کے فلسفہ ہونے یا نہ ہونے کی حیثیت سے۔

پہلی نظر میں تو اسلام نے اس پر بالکل کامیابی حاصل کی اور دوسری  
نظر میں اس کی فلسفی حیثیت مان لی اور اس کی تہذیب کی جس سے  
ماہرین فلسفہ قدیمہ و فلسفہ جدیدہ محاکمہ کا ایک مضبوط اصول قائم کر دیا۔ اس

اشرافی اور مشائی فلسفہ کے بعد اسلام کا دورہ



اصول سے فلسفہ قدیم کی اصلیت ثابت ہوتی ہے اور اوس کے مقابل کسی فلسفہ کو استقرار نہیں ہو سکتا۔ ایچاؤ فلسفہ کے اہل آلات کی بحث میں جتنے مضامین اجزائے قائم ہوتے ہیں وہ یہاں صرف رمز و اشارہ کے طور پر عرض کئے گئے ہیں۔ اگر یہ بحث مفصل لکھی جائے تو اوس کی صورت کی ایک متقل اور ضخیم کتاب لکھی جائیگی۔

## باب (۷۲)

### افلاطون کے نصائح میں

خیر یہ تو ایک معترضہ بحث تھی جو اثنائے کلام میں اصل مضمون کی مناسبت سے قائم ہو جاتی ہے اور اصل مقصد یہ ہے کہ افلاطون اشراقی کے جیسے کامل و مکمل اور فلسفیوں کے طبقات تیار کرنے والے فلسفی کا ناصحانہ کلام آب زر بلکہ روشنائی چشم اور قلم عقل سے روح کی نورانی گہائی پر لکھنے کے قابل ہے اور کیوں نہ ہو اسلام نے اوس کو لیا اور قبول کیا ہے حکیم مہدوح نے اپنے شاگرد ارسطو کو بہت سی نصیحتیں کی ہیں جن میں سے

پہلی نصیحت یہ ہے کہ خدا کو پہچانو اور اوس کے حقوق کی حفاظت کرو۔ دوسری نصیحت افلاطون کی اشراق کا خاص نتیجہ ہے جس کو انھوں نے اپنے اشراق سے تمام نصیحتوں پر مقدم رکھا ہے گویا اس کو تمام نصیحتوں کی بنیاد قرار دی ہے دوسری نصیحت یہ ہے کہ صرف علم کے سکھانے اور دیکھنے پر اپنی تمام محنت کا حصر کرو۔ اس نصیحت میں ارسطو جیسے کمال و مکمل حکیم کو بھی کچھ کی ہدایت

ہدایت کی گئی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کو کبھی اپنی تکمیل سے سیرابی نہیں ہوتی۔ اَطْلَبُوا الْعِلْمَ مِنَ الْمَهَلِ إِلَى الْمَهَلِ کا بھی یہی مضمون ہے تیسری نصیحت یہ ہے کہ اہل علم کے امتحان کا دار و مدار کثرت علم پر مست رکھو بلکہ برائیوں سے اجتناب کرنے پر اور ان کی آزمائش کو موقوف رکھو دینی صرف کثرت علم سے عالم کو خوبی نہیں بلکہ اوس کی اہلی خوبی اس میں ہو کہ وہ صاحب ہو اس لئے کہ تکمیل صرف غائت پر منحصر ہے اگر غائت نہ ہو تو نقص ہی نقص ہے اور نقص تدارک کے قابل ہے نہ رغبت کے پھر اس بنا پر علم کی غائت عمل ہے اگر کسی کو علم بہت ہو مگر عمل نہ ہو تو وہ سب نقص ہے اور اگر علم کم ہے مگر عمل ہو تو غائت حاصل ہے اس زمانہ کا عمل اس نصیحت کے خلاف ہو اول تو اس زمانہ کی نئی روشنی کا علم ہی بے قاعدہ ہے اس لئے کہ نفس ناطقہ اور معاد اوس کے سلسلہ تعلیم کے پیش نظر نہیں ہوتے بلکہ صرف شکم مری اور جاہ طلبی اوس کے پیش نظر ہوتی ہے لہذا اوس کا سلسلہ تعلیم اوس کے نفس ناطقہ کی تکمیل نہیں کرتا اور دوسرے خود اوس کا اعتقاد یہ ہے کہ صرف معلومات کے بڑھانے پر انسانی ترقی کا انحصار ہے چاہے اوس کا عمل کیا ہی ہو گو یا اوس کی یہ رائے بالکل مدینہ جاہلہ کی رائے کی طرح ہے۔

چوتھی نصیحت یہ ہے کہ خدا کے تعالیٰ سے ایسے منافع نہ مانگو جو فانی ہیں بلکہ اوس کی بارگاہ سے باقیات صالحات مانگو اس زمانہ کی تعلیم باقیات صالحات کو جانتی ہی نہیں کہ وہ کیا چیز ہے۔ باقیات صالحات وہ ہیں کہ جو دنیا میں

طلب کرو علم گہوارہ دیں رہنمائی عہد سے تمہارے جانے تک)

نفس کو کامل کر کے اوی کمال کے ساتھ اوس کو آخرت میں لیجاتے ہیں مگر موجودہ تعلیم کا اصول تو یہ ہے کہ یہاں آرام سے گزرتی ہے عاقبت کی خبر خدا جانے  
نَفْسٌ بِاللّٰهِ مِنَ الْخَلْقِ اَلَا

پانچویں نصیحت۔ یہ ہے کہ ہمیشہ ہوشیاری اور بیدار مغزی کے ساتھ زندگی کریں اس لئے کہ شر کے اسباب بہت ہیں (یعنی غفلت و اطمینان کی صورت میں کچھ اسباب شر موجود ہو جاتے ہیں اور پہلے سے ان کی مدافعت کا تہیہ نہ ہونے کی وجہ سے تدارک دشوار ہو جاتا ہے یہ نصیحت سلطنت کے لئے نہایت بکار آمد ہے۔ چھٹی نصیحت۔ ایک علمی اور دینی نصیحت ہو وہ یہ ہو کہ خدا سے تعالیٰ بندہ جو اہتمام لیتا ہے وہ غضب کے طور پر نہیں لیتا بلکہ تادیب و تہذیب کے طور پر لیتا ہو (اس نصیحت میں حکمرانوں کو) جو مالک سیاست ہوا کرتے ہیں) یہ ہدایت ہو کہ وہ بھی اپنی سیاست میں لوگوں کی تادیب و اصلاح پیش نظر رکھیں اور نقصانیت سے سیاست نہ کیا کریں۔

ساتویں نصیحت یہ ہے کہ جس عمدہ زندگی میں پیش از پیش شایہ موت کا احساس نہ ہو تو ایسی زندگی کو کافی نہ سمجھو (یعنی دنیا کے اعمال ایسے ہوں کہ اون میں آخرت کا مشاہدہ ہو تو اوس وقت زندگی میں شایہ موت کا (جو آخرت میں لیجانے والی ہے) ضرور الحاق ہوگا۔ اور یہ اسی صورت میں ہوگا کہ جب دنیا میں خاص آخرت کے اعمال (جیسے نماز روزہ وغیرہ) استقامت و استقلال اور ہوشیاری و بیدار مغزی کے ساتھ بجالائیں۔

آٹھویں نصیحت یہ ہے کہ اوسی زندگی کو شایہ جانو جو خیر کے چال کرنے کا

نویں نصیحت یہ ہے کہ خواب و استراحت کی طرف میلان مت کرو مگر اس وقت کہ خواب و استراحت سے پہلے تین چیزوں میں اپنی نفس کا محاسبہ کر لو پہلی یہ کہ اس بات کو سوچ لو کہ اوس روز تم سے کوئی خطا سرزد ہوئی یا نہیں۔ دوسری یہ کہ اس بات کا بھی خیال کرو کہ آیا اوس روز تم نے کوئی خیر بھی حاصل کیا ہے یا نہیں تیسری یہ کہ کوئی نیک کام تمہاری کوتاہی کی وجہ سے اوس روز فوت ہوا ہے یا نہیں (نفس کے ایسے محاسبہ سے غفلت دور ہوگی اور بیدار مغزی بڑھے گی سچے فلسفہ کی اصلاح دہریہ یوں ہوا کرتی ہے۔

### بارہواں (۷۳)

دسویں نصیحت۔ عبرت انگیز ہے وہ یہ کہ اس بات کو خوب یاد رکھو کہ تم زندگی سے پہلے کیا تھے اور زندگی کے بعد کیا ہو جاؤ گے (جب آدمی اپنے دل و آخر کو ہمیشہ پیش نظر رکھے گا تو نفس میں تکبر و غرور کی مداخلت نہ ہوگی بلکہ ہمیشہ اس میں توازن قائم رہے گا) کیا رہویں نصیحت یہ ہے کہ کسی کو ایذا مت دو اس لئے کہ دنیا کے کام مومن تفسیر میں ہیں (شاید تمہارا حال بدل جائے اور جس کو تم نے ایذا دی ہے وہ تم پر قادر ہو جائے ہر چند ایذا تو خود فی نفسہ بڑی خیر ہے مگر یہ خیال اس سے زیادہ اجتناب کر لے گا)

بارہویں نصیحت یہ ہے کہ وہ آدمی نہایت بدبخت ہے جو انجام کے یاد کرنے سے غافل ہو اور گناہ سے باز نہ آتا ہو۔ تیرھویں نصیحت یہ ہے کہ مستحقوں کی خیر رسانی اولین کے سوال پر نصرت رکھو

(بلکہ قبل سوال اہل اتحاق کی خیر سانی کر دو)  
چودھویں نصیحت یہ ہے کہ اوس شخص کو حکیم مت جانو جو دنیا کی کسی لذت  
خوش ہو یا دنیا کی کسی مصیبت سے بے قراری ظاہر کرے (اس وقت یہ نصیحت نئے  
فلسفیوں کے غیر اصلی ہونے کی اچھی معیار ہے)  
پندرھویں نصیحت یہ ہے کہ ہمیشہ موت کو یاد کرتے رہو اور مرے ہوؤں سے  
عزت پکڑتے رہو۔

سولھویں نصیحت یہ ہے کہ بیکار باتوں کے زیادہ کرنے سے آدمی کی خسارت کا  
علم ہوتا ہے یعنی یہ امر معلوم ہو جاتا ہے کہ اوس کی طبیعت میں خستہ ہے۔  
سترھویں نصیحت یہ ہے کہ پہلے کئی بار سوچ لو پھر بات کہو اور کام کرو (تو  
وہ بات اور وہ کام نہایت نختہ اور غیر قابل اعتراض ہوں گے اور شیانی و عیوب  
اٹھارویں نصیحت یہ ہے کہ سب لوگوں کے دوست بنے رہو (جن میں ہمت  
امن ہے اندرونی بھی اور بیرونی بھی)  
اونیسویں نصیحت یہ ہے کہ جلدی سے غصہ مت کرو تا (اس جلد غصہ کرنے سے)  
غصہ تمہاری عادت نہ بن جائے۔

بیسویں نصیحت یہ ہے کہ محتاج کی حاجت کو کل پر محول نہ کرو (بلکہ فی الفور  
اوس کو پورا کر دو) چہ دانی کہ فروعیہ حادثہ شود۔ (یعنی کل کی شدنی کس کو  
معلوم ہو سکتی ہے۔

اکیسویں نصیحت یہ ہے کہ جب تک تنہا صیغہ کی بات نہ سمجھ لو اوس وقت  
تک اون کے درمیان کوئی حکم صادر مت کرو۔

بانیسویں نصیحت - یہ ہے کہ محض قول سے حکیم مت بنے رہو بلکہ قول و فعل دونوں سے حکیم بنے رہو کیونکہ حکمت قولی تو اسی دنیا میں رہ جاتی ہے اور حکمت عملی اس جہان سے اوس جہاں (یعنی آخرت) میں پہنچکر وہاں ابد الابد قائم ہوتی ہے اس زمانہ کے نئے فلسفہ کے لئے اس نصیحت میں بہت بڑی ہدایت ہے۔

اس ہدایت پر عمل کرنے کی ہدایت ہے۔  
تیسویں نصیحت یہ ہے کہ اگر کسی نیکی میں بچ اٹھاؤ تو بچ تو باقی نہ رہے گا (پھر ایسا بچ قابل بچ نہیں بلکہ انجام نیک کے لحاظ سے قابل برداشت و لائق مسرت ہے) مگر نیکی رہ جائیگی (اور ہمیشہ اوس کے ثواب سے محفوظ رہو گے) اور اگر بدی سے تم کو کوئی لذت حاصل ہو تو لذت تو قائم نہ رہے گی (پھر ایسی لذت کس کام کی ہو کہ جو رہے بھی نہیں اور باوجود اس کے ابدی بچ میں گرفتار نہ رہو گے) مگر بدی بچاگی (اور اوس کی سزا تم کو بھگتنی پڑے گی)

چوبیسویں نصیحت یہ ہے کہ اس دن کو یاد رکھو کہ جس دن تم کو آواز دیں گے یعنی پکاریں گے مگر تم اوس دن سننے اور بات کرنے سے محروم رہو گے نہ سنو گے اور نہ بات کرو گے اور نہ یاد کر سکو گے (مراد یہ ہے کہ یہاں کی جیسی زندگی نہ ہوگی جو عیناً یہاں کے لوگوں سے سننے نہ سنانے اور کہنے نہ کہانے کا معاملہ جاری رہے بلکہ یہاں کے لوگوں سے یہاں کی وضع پر معاملہ منقطع ہو جائے گا۔ نہ سننے اور نہ بات کرنے سے مراد یہی ہے نہ یہ کہ اول کو برائی سماعت نہ ہوگی) یقیناً کہ لو کہ تم ایسی جگہ جمانے والے ہو کہ وہاں دوست و دشمن میں تم تمیز نہ کر سکو گے۔ (پھر جب تمہارے یہاں کے سننے اور بات کرنے اور دوست و دشمن کے پہچاننے

میں ایک روز نقص آنے والا ہے تو پھر یہاں (دنیا میں) کسی پر نقص مت کر  
اور تم ایسی جگہ جانے والے ہو کہ جہاں مالک اور غلام برابر ہوں گے لہذا یہاں  
تکبر مت کرو اور توشہ تیار رکھو کیونکہ یہاں سے کوچ کرنے کا وقت معین  
اور معلوم نہیں (حکیم کی نصیحت نہایت عبرت انگیز اور دنیا سے منقطع کرانے  
والی ہے خدائے تعالیٰ ہمارے نئے بھائیوں کو بصیرت عطا فرمائے

## باب (۴۷)

چھپسویں نصیحت یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ کی عطیات میں کوئی خیر حکمت ہے ہر  
نہیں ہے اور حکیم وہی ہے کہ جس کا فکر اور جس کا قول اور جس کا عمل باہم برابر ہو  
حکیم کی نصیحت بہت بڑی علمی نصیحت ہے جس سے سچے اور جھوٹے حکیم میں تفرقہ  
ہوتا ہے۔

چھیسویں نصیحت یہ ہے کہ نیکی کا معاوضہ کرو اور بدی کو معاف کر دو۔  
ستائیسویں نصیحت یہ ہے کہ اس عالم (یعنی عالم آخرت) کے کسی اہم کام  
میں ہلال مت کرو اور کسی وقت اس کی بجا آوری میں کستی نہ کرو اور نیکیوں سے  
درگزر کرنے کو جائز مت رکھو۔

اٹھائیسویں نصیحت یہ ہے کہ کسی برائی اور گنہ کو نیکی کے حاصل کرنے کا ذریعہ  
مت بناؤ۔

انیسویں نصیحت یہ ہے کہ حکمت کو دوست رکھو اور حکماء کی بات سنو  
اور دنیا کی خواہش کو اپنے نفس سے دور کرو اور عمدہ آداب کے اختیار کرنے

سے باز مت رہو اور کوئی کام قبل از وقت شروع مت کرو اور جب کوئی کام شروع کرو اور اس میں مشغول ہو جاؤ تو فہم و بصیرت سے اس میں مشغول رہو تیسویں نصیحت یہ ہے کہ تو اگر کسی پر مت اتراؤ اور مصیبتوں کی وجہ خواری اور خستہ حالی کو اپنی طرف مت آنے دو (یہ نصیحت آدمی کو اولوالعزم اور صاحب استقلال بناتی ہے)

اکتیسویں نصیحت نہایت مفید معاشرت و مفید تمدن اور بہت ہی راحت دہی وہ یہ ہے کہ دوست کے ساتھ ایسا معاملہ مت کرو کہ جس سے حاکم تک جانے کی نوبت پہنچے اور دشمن کے ساتھ ایسا برتاؤ نہ کرو کہ اگر حاکم کے پاس تمہارا اور تمہارے دشمن کا معاملہ پیش ہو تو دشمن پر تمہاری کو کامیابی حاصل ہو۔

تیسویں نصیحت یہ ہے کہ احمقانہ معاملہ کو کسی کے ساتھ مت کرو مگر تو واضح ہر شخص کے ساتھ کیا کرو اور کسی تو واضح کرنے والے کو حقیر نہ جانو۔

چونتیسویں نصیحت یہ ہے کہ جس امر میں اپنے کو معذور سمجھو اس میں اپنے بھائی (یعنی اپنے دوست یا دوسرے کسی آدمی) پر طاعت مت کرو (یہ نصیحت بہرہر اخلاق ہے۔)

چونتیسویں نصیحت یہ ہے کہ بے کاری اور عجزت عمر گزاری پر خوش مت رہو پینتیسویں نصیحت یہ ہے کہ نصیب پر بھروسہ نہ کرو۔

چونتیسویں نصیحت یہ ہے کہ نیک کام سے پشیمان مت ہو۔

ستتیسویں نصیحت یہ ہے کہ کسی کے ساتھ لڑائی مت کرو۔

اڑتیسویں نصیحت یہ ہے کہ خارجی امور (جیسے بال و زر اور جاہ و منصب



وغیرہ کو (اپنی دینی و دنیوی تکمیل کا) سرمایہ نہ بنائے رکھو (یعنی اپنی دینی اور دنیوی تکمیل میں خارجی سرمایہ پر اعتماد کئے ہوئے نہ رہو اس لئے کہ خارجی امور کو پائیداری نہیں ہوتی اور جس چیز کو پائیداری نہیں ہوتی وہ سرمایہ بنانے کے قابل نہیں ہو سکتی بلکہ نفسانی فضائل (یعنی اخلاق و اعمال حسنہ) کو اپنی دینی و دنیوی تکمیل کا سرمایہ بنائے رکھو کیونکہ وہ فضائل نفسانیہ اندرون ذات اور غیر زائل و پائیدار ہیں) انجالیسیوں نصیحت یہ ہے کہ گرفتار ان مصیبت کی ہر طرح ہمدردی اور مدد کرو۔ (اور مصیبت سے اون کو چھڑاؤ) مگر جو شخص گرفتار فضائل قبیحہ ہو اس کی مدد اور ہمدردی نہ کرو اس لئے کہ پہلی قسم کی گرفتاری اختیاری نہیں ہے بلکہ اضطراری اور آسمانی ہے بخلاف اس کے یہ دوسری قسم کی گرفتاری بالکل اختیاری ہے یعنی جس امر رکنا اور باز رہنا بالکل اختیار میں ہے تو محض اپنی ہوائے نفسانی سے اپنے اس اختیار کو بطل کر کے اپنے ارادہ سے گرفتار اخلاق قبیحہ ہو جانا بہت ہی ناقابلیت اور کم فطرت کی علامت ہے لہذا ایسے شخص نے خود اپنے کو ناقابل ہمدردی بنا رکھا ہے اور گویا اپنے مخربہ اور غیر صالح کی وجہ سے خود بخود اعانت و ہمدردی کا مانع ہو رہے ہیں یہ کہ انھوں نے اپنے اختیار کا استعمال امر ناقابل استعمال میں کیا ہے جس سے اسکی نفسی شرافت و ذات سے بدل ہو گئی ہے۔ گویا اپنی عمر نفیس کے مصرف نفیس کو انھوں نے ان خود خیس بنا کر خاست کو نفاست پر ترجیح دی لہذا وہ اعانت نفیس کے قابل نہ رہا۔

چالیسیوں نصیحت یہ ہے کہ ہمیشہ عدل اور نیکیوں کے پابند رہو۔

## باب (۷۵)

### نصائح افلاطون کے آغاز و ختم تک ہیں

افلاطون نے اپنی ان تمام مذکورہ نصائح کو خدا شناسی کی نصیحت سے شروع کیا اور عدل اور نیکیوں کی دوامی پابندی کی نصیحت پر ان نصائح کو ختم کیا ہے گو یا خدا شناسی کو خود ہی پہلی نصیحت قرار دیا ہے۔ اصل اصول ہے فاتحہ نصائح بنایا اور عدل و اعمال صالحہ کی پابندی کو جو اس اصول کی فرع خاص ہے خاتمہ نصائح گردانا۔ نامعلوم ہو کہ پہلی نصیحت پہلے یا بعد میں کی گئی ہو۔ (یعنی تینوں) اور وہی اس کی روح قیاض، نفس تعالیٰ ہی لہذا وضعاً بھی وہ مقدم ہوئی جب صلاح انسانی کی اس فطرتی بنیاد و عماد کا اور اس کی روح قیاض اور نفس افعال کا کمال یعنی استحکام و استقرار ہو جاتا ہے تو آپ اس صلاح کی بنا یعنی عمارت جو تمام اعمال حسنہ اور اخلاق فاضلہ سے مراد ہے) نہایت مضبوطی اور خوشنمائی کے ساتھ اس بنیاد و عماد پر مرتب و قائم ہونے لگتی ہے اور اسی روح و نفس کی فعالیت و فیاضی سے اس میں بہت کچھ وسعت ہوتی ہے یہاں تک کہ یہ (روح و نفس) اس (صلاح انسانی) کی بنا) کو عدل اور صلح اور خیر سائی کی پابندی (جو اس بنا کے دائرہ کمال و بقا کے مرکز ہیں) عطا فرماتی ہے جس سے اس کی یہ دنیوی حیات طیبہ (یا کثیرہ زندگی) ہو جاتی ہے اور دنیا ہی میں اس کی یہ حیات اخروی حیات سے مشابہت پیدا کر کے یہیں (دنیا میں) اس (اخروی حیات) کے ساتھ ملتی اور

اوس کی ہم رنگ نیجاتی ہے۔ ہرگز نہیں دیکھو دلش زندہ شد عشق و شہادت است بر جریہ عالم دوام  
گویا عمل صالح اور عدل خدا شناسی کا بہت بڑا دیوی نتیجہ ہے۔ اسی  
بنیاد پر حکیم کی نصیحتیں اوس پر ختم ہوئیں ہیں تا معلوم ہو کہ اسی عدل و عمل  
پر انسان کی تکمیل اور اس کی میل کی بقا ہے۔

## باب (۷۶)

حضرت کے دعا کرنے اور نگاہ اعلیٰ سے اپنی قلبی و تنگی کے اظہار میں

اور اس سب بیان کی غایت ہماری یہ دعا ہے کہ ہمارے حضرت اعلیٰ  
اور شہزادہ اعلیٰ کے حکومت و شوکت کو خدائے جل و علا عدل و انصاف اور  
اعمال صالحہ اور اخلاق حسنہ کے ساتھ ہمیشہ عالی (یعنی بلند) رکھے اور اپنے  
کلمۃ اللہ صلی علیہ وسلم کے جوار اعلیٰ سے اوس کو شرف فرمائے اور مخالفان  
حضرت کے کلمہ مخالفت و ردالت کو ہمیشہ افسل (یعنی پست) رکھے۔ و جعل  
کلمۃ الذین کفروا السفلی۔ کے ساتھ اوس کو افسل السافلین کے قعر سے الابلو  
میں پہنچائے اور چونکہ سلطنت کی خدمت و حمایت بہت بڑا اسلامی فریضہ ہے  
اور میرے آبا و اجداد اور میرے اسلاف کے ام (جو سادات عظام سے گزرتے ہیں  
اس (فریضہ) کے پابند گزرتے ہیں۔ لہذا میرے مادہ کو میں (ازراہ

ترجمہ۔ اردو میں کلمہ ایمان اسلام ہی سے بلند ہے۔ (۲) اور کیا کافروں کے کلمہ کفر کو سب سے نیچا

حضرت کے لئے دعا اور نگاہ اعلیٰ سے اپنی قلبی و تنگی کا اظہار

سیادت نبی) یہ اسلامی فریضہ مسلسل چلا آ رہا ہے اور پھر میری پرورش  
اور میری نشوونما بھی اسی مادہ نبیہ کی موافق ہوئی لہذا دعا گو کے ہر آغاز  
وانجام اور اس کی ہر ابتدا و انتہا میں یہی فریضہ اس کے پیش نظر رہا ہے۔  
یہاں تک کہ میرے ہر رگ و ریشہ میں اس فریضہ کی پیوستگی ہو گئی ہے  
بلکہ وہ مثل خون میرے تمام جسم میں دوڑ گیا ہے لہذا وہی میری بہار خزاں  
کا سرچشمہ ہے یعنی اگر میں نے اپنی ہر شرت و برخواست اور اپنی ہر حرکت و  
سکون میں اس خدمت و حمایت کو پیش نظر رکھا تو وہی میری بہار ہے اور  
اگر میں نے اس کو طرفۃ العین میں فراموش کیا تو وہی میری خزاں ہے  
اور صرف مجھ ہی پر منحصر نہیں ہے بلکہ جس کسی نے اس فریضہ کی حقیقت معلوم  
کی ہے اور اس کے طول و عرض اور بلندی و پستی کی سیر کی ہے اور اس کا یہی  
یہی حال ہو گا اور جو کوئی اس فریضہ سے غافل و جاہل یا اس سے مخالفت  
و بناوت کی جانب مائل ہے تو اس کا تقسم خدائے عادل ہے بناؤ علیہ عا  
اس خدمت و حمایت کو فریضہ اسلامیہ جان کر گویا قوامیتان للہ شہدا  
بالقسط کے فرمان واجب الاذعان کی تعمیل و اشغال میں غرق و استغلال کے  
ساتھ سلطنت علیہ کی خدمت و حمایت پر قائم اور ثابت قدم ہے اور اس  
ثابت قدمی کے ہمیشہ بحال و قائم رہنے کے لئے بارگاہ الہی میں لحد و غیر و اصلاح  
یہ التجا کرتا ہے کہ رَبَّنَا افْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَاسْتَقْلِلْ لَنَا قَدْرًا

یہ نہایت استقلال کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کے لئے قائم ہو جاؤ ورنہ ایک عدل و راستی کے ساتھ علمائے دین  
و اہل خبر ہو گئے اپنے پروردگار صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بارگاہ الہی میں لحد و غیر و اصلاح  
یہ التجا کرتا ہے کہ رَبَّنَا افْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَاسْتَقْلِلْ لَنَا قَدْرًا

لَا طَاعَةَ مَوْلَانَا السُّلْطَانِ وَتَبَتِ أَوْدَانُنَا عَلَى حِمَايَتِهِ وَالْإِنْقِصَارُ  
لَهُ وَالنَّصْرُ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ لِنُعَالِمِ السُّلْطَانِيَّةِ وَالْجَاهِلِيَّةِ  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

## باب (۷)

عقیدہ تہذیبِ خاتمہ کی تہذیب میں معیہ تہذیبِ الملوک

اور چونکہ دعا گو اس فریضہ (خدمت و حمایت سلطنت) کی نسبت (اوس  
بیوشکی کی وجہ سے بہت کچھ اہتمام ہے اور رہا ہے۔ اور اسی (اہتمام کی)  
وجہ سے اس (فریضہ خدمت و حمایت) کی بجائے اور ہی کو صرف اوس کی  
ظاہری صورتوں میں منحصر نہیں رکھا ہے۔ بلکہ خدمت و حمایت کے تمام قیام  
و خواہش پر اوس کی اہتمامی نظر محیط ہے کیونکہ وہ حصر اوس کی اوس بیوشکی اور  
اوس کے اس اہتمام کے خلاف اور یہ احاطہ ان دونوں کے مناسب و ثانی  
ہے لہذا اس کتاب فیضِ انتساب کے خاتمہ پر بھی اوس اہتمام کو ملحوظ  
رکھ کر اوس کا خاتمہ تہذیبِ تہذیبِ الملوک (مولفہ حضرت امام غزالی قدس سرہ  
کی عبارت پر ہدایت اور تشریح اثر اور مولانا جامی قدس سرہ الہامی  
کے کلام فیضِ نظام اور نظم بر عظم کرتا ہے تا اودن کی برکت اس کتاب مبارک  
میں نافذ و ساری ہوا اور وہ (کتاب) اس برکت سے اولاً نصیح سلطنت اور  
ثانیاً ہدایت رعیت میں موثر و بلیغ ہو کتاب تہذیبِ الملوک کی عبارت  
اور مولانا جامی کا کلام (جو اودن کی کتاب سحۃ الابرار سے منقول ہے)

عقیدہ تہذیبِ خاتمہ

انتظام سلطنت کے لئے ایک بڑے جامع و حاوی قانون اور ایک کافی دینی دستور العمل کے قائم مقام ہے حضرت امام غزالی قدس سرہ العالی نے حمد و نعت کے بعد اپنی کتاب تبرک الملوک کا آغاز یوں فرمایا ہے کہ ہاں اے بادشاہ اسلام کہ خداوند عز و جل راہبر تو نعمتہاے بباراست و شکر آں بر تو واجب است ہر کہ شکر خداوند عز و جل راست بخند نعمت اور از والہ کد تشویر و خجالت و تقصیر در روز قیامت ہاند و ہر نعمت کہ مرگ تمام شود آن نعمت پیش خرد مندان قدرے ندارد قدر نعمتے را بود کہ باقی و جاودانہ بود و آن نعمت ایمان است کہ تخم سعادت جادو نیست و ایرد سجاتہ و تعالیٰ بادشاہ را این نعمت دادہ است و تخم ایمان در آن سینہ پاک و دل عزیز نہادہ و پروردوں آن تخم بتوبان گذشتہ است و گفته است کہ ایں تخم را آب طاعت بہ پروردتا چون درختے شود کہ بیخ آن بقعر زمین رسد و شاخ آن میاں آساں جاکندہ فرمودہ است۔  
الترکیف ضرب اللہ شلاً اللہ تعالیٰ کی اس تشبیل کو معلوم کیجئے کہ کلمہ طیبہ کی مثال کلمہ طیبہ کشمیرہ ایستہ اس پاکیزہ درخت کی ہے کہ جس کی جڑ زمین میں اور شاخیں آسمان میں اصلہا ثابت و فرخانی السہا مضبوط اور جمی ہوئی اور اسکی ڈالیاں بہت اونچی نمایاں

و درخت ایمان چون تنج و شاخ آن تمام نشده باشد بود که باد مرگ در آید و نفس باز پس و بنگیند و العیاذ بالله بے ایمان پیش خداوند تعالی شود

(۷۸)

## باب

اوش شاہی عباد و عمل میں جس سے درخت ایمان کی پرورش ہوتی ہے  
و بدان اے بادشاہ کہ ایں درخت را دہ تنج است و دہ شاخ و تنج آن  
اعتقاد دل است و شاخ آن کردار اے تن و دایم اعی چوں قبول و اقبالے از

دقیقہ حاشیہ اس اہل و اہمال کو بسیط و وسیع کریں۔ اور اس اہل و اہمال کو (جو مثل تخم بوسیدہ مخفی ہے  
و مثل درخت اور مثل اوس کی شاخوں کے اندرون زمین کی (حقاً سے) بسط و وسعت کے لہذا اس کی جانب  
لائیں اور یہاں تک اوس کے استحکام اور اوس کی وسعت و رفعت میں کوشش و اتہام فرمائیں کہ  
جس سے اوس درخت ایمان کی جڑ قدر زمین میں اور اوس کی شاخیں آسمان پر پھیل جائیں اور تمام  
رہایا اوس درخت مبارک کے مالک بر سایہ اور اوس کے پھل اور پھول وغیرہ محفوظ و بہرہ و در میں گویا  
بادشاہ کا یہ ایمانی درخت دنیا میں اپنی وسعت سے ہر ایک فروجیت کو اسی طرح محفوظ و بہرہ و در  
رکھے جس طرح حقیقہ میں درخت طوبی اپنی وسعت بے نہایت سے اہل بہشت کی ہر فرد کو محفوظ و  
مسرور رکھے گا۔ اس تقریر سے ایمان شاہی کی عام نفع رسانی کا اور تمام اشخاص و ایمان کے احسان  
کے ایمان میں ایمان شاہی کی اہمیت و ضرورت کا پتہ چل جاتا ہے۔

ملاحظہ فرمائے کہ جس (خاص عمل) سے درخت ایمان کی پرورش میں بہت بڑی تائید ملتی ہے اس لئے  
فراموشی کے علاوہ اول از روئے حدیث قدسی در بار الہی کے سبب تقرب ہوتے ہیں اور بعد فراموشی  
پہنچنا نہ بادشاہ کا بہت بڑا فرض ہے انتظام ملک کی مصروفیت ہے لہذا اول کو جو بجز نوم جمعہ کے اور  
دنوں میں اس فرض شاہی سے فرصت نہیں ملتی اس بنا پر ہر روز جمعہ اور دن کے نوافل میں مشغول ہونے  
کی ہدایت فرمائی تا وہ دن کے حق میں باندہ اللہ در بار الہی کے تقرب کا نوی سبب باد و درخت ایمان

درخت ایمان کی پرورش اور ایمان کی  
تعداد اور ہر ایک کی تفصیل کا آغاز

درخت ایمان کی شاہی پرورش کا خاص باب





بر تو خواند علی الدوام تا یاد بماند چوں کتاب بر خواند چار رکعت نماز تسبیح بکن بوقت  
چاشتگاه کہ این نماز عظیم است خاص روز آدینہ انحر  
و دریں روز بسیار صدقہ دہ دایں روزانہ ہفتہ در کار خداوند تعالیٰ یا آخر رسال تا خداوند تعالیٰ  
باقی ہفتہ را در کار تو کند۔

(۷۹)

## درخت ایمان کنیخ و شاخ کی تفصیل و تعداد میں

آغاز اصول اعتقاد کنیخ ایمان است۔

بدان اے ملک کہ تو آفریدہ شدہ و ترا آفریدگارے است کہ آفریدگار ہمہ عالم است  
خصل و مہم پاک کی حق سبحانہ و تعالیٰ بدانکہ ویرا ہیج صورت و پیکر نا لبہ نیست انحر

ملکہ چونکہ جمعہ عالم تعطیل کا دن ہے اور اس روز تعطیل عام کی وجہ بھی یہی ہے کہ تمام اہل اسلام اس روز  
صبح سے نماز جمعہ کے تہیہ میں مشغول ہوں بلکہ نماز فجر کو جو جائیں تو پھر نماز جمعہ پڑھکر ہی مسجد سے گھر  
کو واپس ہوں اور نماز فجر کے تراویح سے لیکر اگلے نماز جمعہ تک نوافل روزہ نمازیں میں مصروف رہیں  
لہذا حضرت سلطانینیت عام مسلمانوں کے اس روز کی مصروفیت میں بارہ حصے لیں گے گویا  
اپنی تمام رعایا سے اہل اسلام کی جانب سے اس روز وہ شہنشاہ حقیقی تعالیٰ شانہ کے دربار میں حاضری  
ہو کر ان (سب رعایا) کے لئے خزانہ انجنیر ہوں گے اور وہ ان سے اپنی اور اپنی تمام رعایا کی کارگزاری  
کے کمر حاجت فرمائیں گے اور دوسرے جہت تک بذریعہ خاطر اپنی رعایا کو اس کار سازی شہنشاہی  
خوش و خرم رکھیں گے اور پھر دوسرے جمعہ کو حاضر دیار الہی ہوں گے اور مثل سابق ہفتہ آئندہ کی  
کار سازی اس دربار اقدس سے حاصل فرمائیں گے اور اسی طرح ہمیشہ اس ایک روز کی حاضری سے  
اس دربار اقدس کی دوائی کار سازی کو حاصل فرماتے رہیں گے۔ حضرت امام غزالی کی اس ہدایت مبارک میں کہ دینا  
روزانہ ہفتہ در کار خداوند تعالیٰ یا آخر رسال تا خداوند تعالیٰ باقی ہفتہ را در کار تو کند اسی مضمون کی

طرف اشارہ ہے۔ \* \* \* \* \*

اعتقاد کے دس اصول جو درخت ایمان کی جڑیں ہیں۔ ہر جمعہ کی شانہ عبادت کا مجاہدہ۔

اصل سوم - قدرت و لیت قادر است و توانا انج  
 اصل چهارم - علم و لیت انج  
 اصل پنجم - خواست و لیت - هر چه در عالم است همه بارادت و خواست و لیت انج  
 اصل ششم - بیانی و شنوائی و لیت انج  
 اصل هفتم - فرمان و لیت فرمان و لیت بر همه خلق رواں و واجب است انج  
 اصل هشتم - افعال و کردار و لیت هر چه در عالم است آفریده و لیت انج  
 اصل نهم - آخرت است عالم که آفریده از دو نوع و آفریده جان و کالبد و کالبد  
 را منزل گاه جان آدمیان ساخت تا از آخرت ازین عالم برگیزند انج  
 اصل دهم - ذکر مطابعت رسول علیه الصلوة والسلام  
 حق سبحانه تعالی تقدیر کرده بود که کردار آدمی بعضی بسبب سعادت و بعضی بسبب شقاوت  
 گردد و آدمی آن را از خویش نتواند شناخت پس بیل و حجت خویش نشدگان را بایشان  
 و بفرستادگان که در ازل بی سعادت ایشان حکم کرده بود و آن پیغمبران بودند پس فرستاد ایشان را  
 بنحوق تا راه سعادت و شقاوت بر ایشان آشکارا کنند تا بحکیم را بر خدا متعالی حجت نمایند  
 و آخر پیغمبر رسول را علیه الصلوة والسلام بخلق فرستاد و نبوت و سید بر همه کمال رسانید و بدین  
 سبب را خاتم انبیا کرد و یاران و اصحاب را بهترین اصحاب پیغمبران گردانید انج  
 آغاز شناختن جاهل و غفلت ایمان -

بدان یا ملک که هر چه مدلی باشد از دانش و اعتقاد بی ایمان است -  
 و هر چه هفت اتمام باشد از طاعت و عدل شایع ایمان است و چون شایع شود و با  
 دلیل آن بود که بی ضعیف بود و بوقت مرگ پادار نباشد و بنفید که در این عنوان ایمان

درخت ایمان که در شایع  
 به اصول اعتقاد که از این شایع

دست و کردار بیک گزشت کہ از ہر چہ حرام است دور باشی و ہر چہ فرضیہ است بجا آری  
و این دو قسم است۔

یکے میان تہمت و حق غزو علی چوں نماز و روزہ و دور بودن از حرام خوردن و حرام کردن  
و دیگر میان تو و خلق است و این عدل است میان رحمت و دست باز داشتن از ظلم انج  
و بدانکہ انجہ میان تو و حق سبحانہ و تعالیٰ است عفو بدان نزدیکتر باشد و انجہ بظالم بندگان  
سبحانہ تعالیٰ باز گردد و تعلق بدیشان دارد و قیامت ہیچ حال فرو نگذارند و این خطریست  
عظیم و ازین خطر نہایت ہیچ سلطانے الا آنکہ عدل کند۔

باب (۸۰)

## اصول عدل کے بیان میں

و چون چنین است ہم تر آنست کہ اصل عدل پیدا کنیم تا بدانکہ در قیامت عدل  
و انصاف از وی چوں در خواہم۔

و اصول عدل و انصاف بر رعیت دہ است

اصل اول آن است کہ قدر حق ولایت بداند و خطر آں نیز بداند انج

عدل کے اصول

اس ارشاد میں امام نے بادشاہ کے فریقہ خاص یعنی عدل کا اور بادشاہ کے لیے اس فریقہ کے اہم و اشد ضروری  
ہونے کا بیان فرمایا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے روزانہ فرایض ادا کرنے کے بعد حضرت سلطان کے لیے  
اس فریقہ خاص سے بڑھ کر کوئی فریقہ نہیں ہے اور چونکہ یہ صحیح ایمان یعنی اصول ایمانیہ میں تخصیص و ترجیح نہیں  
ہو سکتی بلکہ وہ اصول ایمانیہ سب کے حق میں یکساں ہیں لہذا اس صحیح ایمان کو امام نے بلا خصوصیت بیان  
فرمایا اور شاخ ایمان یعنی اعمال ایمانیہ میں تخصیص و ترجیح ہے یعنی عام ایمانی اعمال کے علاوہ بادشاہ اسلام  
کے لیے ایک خاص ایمانی عمل ہے اور وہ عدل ہے جس کا تعلق خاص بادشاہ سے ہے لہذا امام نے عام اعمال  
ایمانیہ میں سے یہاں بادشاہ اسلام کے خاص اس ایمانی عمل (یعنی عدل کو) خصوصیت اور تعداد کے ساتھ

حضرت امام غزالی رحمہ اللہ نے اس اصل اول کو طوالت کے ساتھ ذکر فرمایا ہے مگر دعا گو نے اسی پر اکتفا کیا۔

اصل دوم آنست کہ ہمیشہ تشنه باشد بیدار علماء و دیندار و حریص بود بر شنیدن ہندیان و خدا کنند از دیدار علماء حریص بود دنیا کہ سے را زبایاں داروانہ

شقیق بلخی رحمہ اللہ پریش مارون الرشید رفت مارون الرشید گفت توئی شقیق زاہد گفت شقیق منم و لے زاہد نے گفت مرا پندہ گفت خدایتعالی ترا بجائے صدیق و نشانده است از تو صدق در خواہ چنانکہ ازوے و بجائے فاروق نشانده است از تو فرق در خواہ میان حق و باطل چنانکہ ازوے۔ و بجائے دومی النورین نشانده است۔ از تو شرم و کرم در خواہ چنانچہ ازوے و بجائے علی نشانده است از تو علم و عدل در خواہ چنانکہ ازوے الخ

اس دوسرے اصل کو بھی امام نے کچھ تھوڑی سی طوالت کے ساتھ ذکر فرمایا ہے) اصل سوم آنکہ ملک بدران قناعت نختہ کہ خود ظلم و انداز و لیکن غلامان و چاکران و نایبان و گماشتگان خود را زجر کند و بیلم ایشاں فائدہ کہ و سے را از حاشیہ بر پند چنانکہ از ظلم وے الخ اصل چہارم غالب بر والی کتبر می باشد و از کتبر خشم غالب شود و ویرایہ اتمام دعوت کند و خشم غول عقل است و علاج آں در کتاب غضب از کتاب احیاء در ربع مہلکات یاد کردیم لاچوں خشم غالب شد باید کہ جہد کند تا در ہمہ کار با میل بجانب عفو کند و کرم و بردباری پیشہ گیرد تا شاہ بنیاد و اولیا بود و مانند دوکان نباشد اس چوتھے بیان کو بھی امام نے تھوڑی سی طوالت دی ہے۔

اصل پنجم آنکہ در ہر واقعہ کہ پیش آید تقدیر کند کہوے رعیت و دیگرے والی است

(بقیہ حاشیہ گذشتہ) ذکر فرمایا جو تمام بادشاہان اسلام کے لیے ایک عمدہ اصولی دستور العمل ہے۔

وہ ہر چیز کو درانہ پسند دید گیرنے سے رو انداز دو اگر رو اور دشمن و خیانت کر وہ باشد درو لایق  
 با خداوند ولایت و خداوند ولایت حق سبحانہ و تعالیٰ است  
 فصل ششم - آنکہ آنستہذا رو طلبیہ باب حاجات بردگاہ حقیر شناسد و ازاں خطر خد رکند  
 و مسلمانان اگر حاجتہ بودیج عبادت از نوافل مشغول نشود کہ حاجات مسلمانان گذاردن  
 از ہمہ نوافل فاضلتر است انہ  
 فصل ہفتم - آنکہ خویش را عادت نکند کہ شہوات مشغول شود بد آنکہ جائتہ نیکو تر پوشد و طعام  
 خوشتر خورد بیکہ در ہمہ چیز با قناعت کند کہ بے قناعت عدل ممکن نشود انہ  
 فصل ہشتم - آنکہ عمل کند برفق با مردمان تا با اے در روز قیامت رزق کنند انہ  
 فصل نہم - آنکہ جد و جہد کند تا ہمہ رعیت بے خوش شود و با موافقت شرع بدشیاں  
 زندگانی کند انہ  
 فصل دہم - آنکہ رضا بکسی طلب نکند برخلاف شرع انہ

## باب (۸)

ان دو چشموں کے بیان میں جن سے درخت ایمان کی آبسہمانی ہوتی ہے  
 پیدا کردن دو چشمہ کہ آنجو ر شجرہ ایمان است  
 چون بیجا دشت آجائے ایمان معلوم شد بد آنکہ اینجا دو چشمہ وائش است کہ اس درخت آب

امام نے اپنی کتاب مطالب میں جو ترتیب ملحوظ رکھی ہے وہ نہایت عاقلانہ اور حکیمانہ ترتیب ہے۔ تخم ایمان  
 اس تخم کے نزع خاص (یعنی باطن شاہی) سے (جو نزع عام کی تقویت بخش ہے) اس ترتیب کو شروع فرمایا  
 اور تخم کے بوجھ لینے جڑ کے ظہور کا اور اس کے بعد درخت اور اس کی شاخوں کے ظہور کا درجہ ہے لہذا اس ترتیب  
 تخم ایمان اور اس تخم کے نزع خاص کے بعد بیج ایمان کا اور پھر اس کے بعد درخت ایمان کی شاخوں کا ذکر فرمایا

ان دو چشموں کے بیان میں جن سے درخت ایمان کی آبسہمانی ہوتی ہے۔

چشمہ اول  
چشمہ دوم

چشمہ اول شناخت دنیا است کہ ہے جو وجہیت و آدمی بدنیارے چیت اور آپر نفوس  
لے بادشاہ بد آنکہ دنیا منزل گاہ است نہ قرار گاہ اس بیان کو امام نے بہت طوالت  
دی ہے لہذا دعا گو نے بنظر اختصار تصدیق ہی گفتفاکی چشمہ دوم و دشنا خلق نفس آخر  
بد آنکہ آدمیاں دو گروہ اندہ کہ ہے دنیا طلب اند و آخر نفس باز پس نیندیشند و گروہ کہ حاصل  
باشند ہمیشہ نفس باز پس پیش چشم دارند تا چوں خواهند بود و ایمان بہ سلامت چوں خواهند بود و  
چیز با ایشان بگور خواهند شد الخ اس بیان کو بھی امام نے مثل بیان اول بہت طوالت دی ہے  
و ہر کہ دنیا را چنانکہ گفتیم کہ از منزل گاہ است نہ قرار گاہ بہاں طور بدانت و نفس باز پس بر  
دل ہر تازہ داشت کار دنیا برے آسان شدہ درخت ایریاں را بیخ قوی کرد و شاخا از روے  
ظاہر شدہ و ایمان بہ سلامت بود نہ نزد حق سبحانہ و تعالیٰ اشارت شدہ خداوند جل و علا  
ملک اسلام را چشمہ دوم را دنیا و آخرت را چنانکہ بہت بداند و بنید و بنیخ در کار آخرت بر خلق  
را نیکو دارد و ہزاران ہزار خلق رعیت ہے اند اگر با ایشان عدل کند ہمیشہ ہے باشند روز  
قیامت ایمان باشند از عذاب و عقوبت و اگر با ایشان ظلم کند ہمہ ختم ہے باشند و کہے کہ چنانکہ  
خصم باشند کار ہے عظیم یا خطر آلود۔

(بقیہ حاشیہ گذشتہ) اسی فرخ خاص کی مناسبت کو ملحوظ رکھ کر بیان فرخت ایمان کی شافوں میں اس درخت کے نام  
شافوں کے علاوہ اس کی مخصوص شاخیں (یعنی اصول عدل) لکھیں جو کہ خدا نے تعالیٰ نے ان تمام شافوں کی سرسبز نیلے  
میں فرمایا ہے اب یہ تو درخت کا ظاہری آغاز اور ظاہری ملکہ ہے جس کا سلسلہ آنکھوں سے ہوتا ہے لہذا اس کے چشمہ اول  
اور ظاہر ہونے کی وجہ سے اس کا بیان پہلے ہوا اب ہی وجہ چیر جس سے اس درخت کا قیام اور اس کی بقا ہے تو وہ (خبر)  
مثل روح صغی ہے لہذا پہلے جو کہ قیام کے بعد اس جارت میں کہ (ایجاد و چشمہ و انش است الخ) اس کے قیام و بقا کے  
سامان کا ذکر فرمایا اب فرخت ایمان میں اس کے سامان بقا و ترقی کے قیام ہو چکا اور بادشاہ علیہ السلام نے رعایا کی ایک  
بے شمار تعداد کو اس درخت کو جمع و رفیع سے متعلق کر لیا اور اس کے سایہ میں ان کو امن و محفوظ فرمایا کہ وہ اس کے بقا  
کی تکمیل ہو چکی اور آئندہ اس تکمیل مقصد کے بعد جو کچھ ہو گا وہ اس مقصد کا تابع اور اسی کے ساتھ ملحق ہو گا۔

## باب (۸۲)

بادشاہوں کے عدل و سیرت میں اور عیایر انکی اطاعت لازم ہو کر  
سدا کر دن عدل و سیرت بادشاہان

بدانکہ حق سبحانہ و تعالیٰ از نبی آدم دو گروہ را برگزید و آں دو گروہ را بر دیگران فضل  
نہا و یکے پیغمبران علیہم السلام و دیگر بادشاہان را ان پیغمبران را علیہم السلام بقسمت داد  
بر بندگان خویش تا ایشان را بوسے راہ نمایند و بادشاہان را لعنت کرد تا ایشان را از انکے دیگر  
نگاہ و اند و مصلحت زندگانی خلافت بدیشان حوالہ کرد و ایشان را محلے بزرگ نہا و چنانچہ مردی  
السُّلْطَانُ ظَلَّ اللّٰهَ فِي الْاَرْضِ - سلطان سایہ ہدایت خدا است عزوجل  
بزمین یعنی بزرگتر گماشتہ خدا است، بر خلق خویش پس بیاید دانست کہ اور آں بادشاہی قرار دیتا  
و ازین کسے اطاعت ایشان بیاید و اشتن ایشان را دوست بیاید و اشتن و متابع بیاید و با ایشان  
منازعت شاید کرد و دشمن نبی بیاید داشت کہ خداے تعالیٰ گفت اَطِيعُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ  
وَاُولٰٓئِكَ اَمْرٌ تَقْبِلُ اِسْ ایت آنست کہ مطیع باشد خداے را و انبیاء را و امیران خویش را  
پس ہر کرا خداے تعالیٰ دین آدہ باشد بادشاہان را دوستدار و مطیع باشد۔

اہم غزالی کہ اس تقریر سے دین کا آفتاب انکے حق سبحانہ و تعالیٰ سے ہو کر بادشاہان را دوستدار و مطیع باشد پر ختم ہوا ہے  
بادشاہوں کی غایت عظمت اور اس کے لزوم اطاعت کا جو اظہار ہوتا ہے وہ پوشیدہ نہیں ہے اس سے ظاہر کر  
کیا ہو گا کہ نبی آدم کی تقسیم و تفریق میں ان کو حضرت انبیاء علیہم السلام کے پہلو میں جگہ ملی ہے اور نبی آدم کی مقبہ  
گروہ کی دوسری قسم وہی تھیں ہیں جنکے ساتھ تیسری قسم نہیں ہے گویا انبیاء علیہم السلام کے بعد نبی آدم کا اصل اطلاق  
اور ان کا منفر و لب لباب بادشاہوں کی ہی قسم ہے ان کی اسی عظمت کی وجہ سے امام نے اپنے اس قول میں کہ (پس  
ہر کرا خداے تعالیٰ دین آدہ یا شد بادشاہان را دوستدار و مطیع باشد) دینی حضرت کو بادشاہوں کی اطاعت کا  
میزان و معیار ہے اس بنا پر دین خالص اطاعت شاہی کا داعی نہیں رہا ہے۔

بادشاہوں کی اصل و سیرت کا بیان

ویدانکہ بادشاہی خلائی مبدیہ و آن را بد کہ خواهد  
 قوله قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتزعج الملك ممن تشاء وتزعج  
 ممن تشاء وتبدل من تشاء گفت بگو خداے تعالیٰ بادشاہ بادشاہان است بادشاہی  
 اور ابد کہ خود خواهد کیے را غریزہ کند بفضل و بکے را دلیل کند بجل۔

(۸۳)

## بادشاہ کی صفت میں اور ان سے دنیا کی آبادی میں

وسلطان حقیقت آنت کہ عدل کند میان بندگان سے و جور و فساد کند و  
 سلطان جابر شوم است بقا بنوش زیر کہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام گفت الملك یبقی  
 مع الکفر ولا یبقی مع الظلم و در تارخیا چین است کہ نزدیک چہار ہزار سال اس  
 عالم معاش استند و مملکت در خاندان ایشاں بود و بدایا ماندند کہ در میان رعیت عدل کرد  
 و در شیش خویش جو دستم رواند استند و جہاں پیدا و عدل آبادان کردند انہ

حضرت امام غزالی نے آیت کریمہ قل اللہ سے لیکر چنانکہ وقت ضحاک و افریاب و مانند ایشاں تک  
 جو مضمون لکھا ہے اس سے ان کو بھی منظور ہے کہ بادشاہ کو سلطنت کے سنبھالنے کا راتہ تباہی اور  
 اس کے زوال و بقا اور ترقی و تنزل کے سبب کا ایک جامع اور اصولی اشارہ فرمائیں اور اس کے  
 فروعات و خرنیات کو فراست شاہی پر محمول کر دیں اس دعا گوئے مخلص کو بھی اپنے بادشاہ اسلام سے  
 نہایت تمنا یہ عرض ہے کہ اس مقام کو بغور ملاحظہ فرمائیں جیسا امام غزالی نے نصیحت خالصہ ہے  
 اپنے بادشاہ کے حقوق ادا فرمائے تھے اسی طرح یہ دعا گوئے مخلص بھی بغیر مخلصانہ عرض کیے رہ نہیں  
 کیونکہ اولاً جو اتحاد اسلامی اس پر حضرت اعلیٰ کا حق عام ہے اور ثانیاً حضرت اعلیٰ کی حرمت اور  
 ثالثاً عموم رعیت میں اس کی خصوصیت و امتیاز اور راجعاً حضرت اعلیٰ کے حقوق نعمت غرض ان تینوں  
 وجوہ سے اس پر حضرت اعلیٰ کے حقوق خالص بلکہ خاص الخاص قائم و لازم ہیں جن کی وجہ سے کبھی  
 وہ مخلصانہ معروضات سے باز نہیں رہ سکتا۔

سلطنت کے زوال و بقا اور ترقی و تنزل کا اصولی اشارہ



پس بسا بد و انت کہ آبادانی و ویرانی جہاں از بادشاہان است اگر بادشاہ عادل بود جہاں آبادان شود و محبت ایں باشند چنانکہ بوقت آفریدن و وار و شیر و بہرام گور و گسری و آس ملک کرانند ایشان بودند و چون بادشاہ عمر کار بود جہاں ویران شود چنانکہ بوقت بھری و افراسیاب و مانند ایشان بدانکہ یادگار و مرقم است ہر چہ کہ اورا بادل نیست گشتند پس و احب است بر مردم کہ تخمین کی کارند و از بدی و عیوب و شہادت و در باشند خاصہ ملک را کہ از عقب ایشان نام نیک بماند و بہ بدی یاد نگذارد

اما خداوند سبحان و تعالیٰ پیچیدہ فرستاد تا بہ برکت او دار کفر دار اسلام گشت و اورا بہ نیکوترین روی بیرون آورد و جہاں را بجدل و داد آبادان کرد و ملک آن زمان نوشیروان بود و نوشیروان و آن ملک کہ پیش از مے بودند بجدل و داد و سیاست آراتہ بودند

و آنہم بہ برکت رسول مالمود صلی اللہ علیہ وسلم کہ بر دگر کارافزاد انہ و نوشیروان جہاں را آبادان داشت چنانکہ بحکایت آمدہ است کہ نوشیروان و رایام باوجہ خوشن را بیمار ساخت و امینان را بفرمود تا اگر مملکت او برآمدند و از ویرانہا خستہ کہنہ طلب کردند تا بیماری او را علاج کنند امینان ہمہ مملکت ویران گشتند و باز آمدند کہ در ہمہ مملکت جائے نیافتیم کہ ویران باشد و نہ خستہ کہنہ نوشیروان دعا کرد و شکر گزارد و گفت کہ من آن را آزمایش میکردم تا بدانم کہ در مملکت من جائے ویران است اکنون کہ خستہ بادشہی من تمام شد

جب حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود پا جو دکایہ اثر ہو کہ محض نوشیروان کے زمانے میں آپ کے تولد ہونے کی برکت سے نوشیروان کو اھانت عدل نصیب ہو اور حالانکہ وہ ملکان نہ تھا بلکہ عجمی الملک رہا تھا تو آپ کے بادشاہان امت کے حق میں آپ کا وجود فیض آمود (جو خاص انھی ہدایت و ارشاد کے لیے ہے) کس قدر فیض بخش ہو گا یا بادشاہان اسلام کو اس پر فخر کرنا چاہیے اور عدل کو اپنا مخصوص کشتہ جان کر اس میں مبالغت (یعنی عدل میں سب سے بڑھے ہوئے) کی کوشش کرنی چاہیے

## باب (۸۴)

ظلم کے اقامہ اور شاہوں کی فنی اہتمام کی ضرورتیں اور رعایا کی سیرت  
سیرت بادشاہی کی تالیع ہونے میں

و رعیت بادشاہ جابر اور دست نداشت ہمیشہ بروئے دعا سے بد کنند تا خداوند  
ایشان را بر غور واری دهد و زود ہلاک شوند و بد آنکہ تم برو گو نہ است۔ یکے ستم سلطان  
بر رعیت یا ستم قوی بر ضعیف یا ستم نو آنکر بر روش و ستم دیگر آن است کہ بر تن خویش  
کنی و آل شومی مصیبت است۔ تو بر تن خویش ستم مصیبت لمن تا خداوند تعالیٰ  
از تو ستم باز دارد انجہ و نیکوترین چیزے کہ بادشاہان را بیاید دیں درست است کہ  
بادشاہی بآیین چون برادر است و چنان باید کہ باتیار بود در کار دیں و با جہد بود در  
گذاردن فراہی بوقت خویش و از ہوا و بدعت دور بود انجہ

و اگر بشنود کہ اندر ولایت او کسے شتم است اندر دیں طلب دارد و بفرماید تا  
کند و اگر نہ محبت کند یا از ولایت بیرون کند تا ملک پاکیزہ کردہ باشد از اہل  
ہوا و بدعت و اسلام غریب کردہ باشد انجہ

بد آنکہ عفت ملک از نیکو کاری ملک است و ملک باید کہ پارسانی و عفت رعیت از  
اندک و بپار نظر کند و بد کردن ایشان ہمتان نباشد انجہ

محمد بن علی بن الفضل گفت کہ از محمد بن جریر الطبری شنیدم کہ گفت من ندانم

کا خلق با کار سلطان پیوستہ است تا دیدم پرورگار ولید بن عبد الملک کہ بہت مردمان  
 باغ و سرے والیان بود و بوقت سلیمان بن عبد الملک بہت مردمان خوش  
 خوردن و پوشیدن بود یکدیگر را گفتند بے تو چہ خوردی و چہ دوختی و بوقت عمر بن عبد  
 بہت مردمان ہمہ عبادت کردن بود و قرآن خواندن و صدقہ دادن کار ما سے غیر کردن  
 تا بدانی کہ در ہر روز کسے مردمان آں کنند کہ سلطان ایشان کہہ کہ

## باب ۸۵

خلیفہ عمر بن عبد العیز اور ان کے خزانہ دار سرکاری کی حیرت انگیز سیرت  
 و بیدار مغزی میں اور کمال عدل کے بیان میں  
 اہل سلاطین اسلام پس می شنوی و سیرت ایشان می خوانی از کتاب ما سے  
 و نیکو سیرتے ایشان چنانکہ تا قیامت بر زبان خلق می رود از داد امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ  
 اندر عدل و یاست الخ و با جبار عمر بن عبد العیز نظر کن کہ کسے را از بنی مردان و بنی  
 امیہ آں محبت نیست کہ اورا بہت کہ کسے آں از ایشان را دعا و ثنا کنند مگر اورا کہ عادل بود  
 و پاک دین و نیکو سیرت و با حجت الخ حکایت آوردہ اند کہ عمر بن عبد العیز را خطا سے بود

حضرت عمر بن عبد العیز کے اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خلفائے اسلام کو اپنی بادشاہی  
 سے اپنی شوکت و عزت و تہذیب اور اپنی تدریش و تہذیب منظور تھی بلکہ اس بادشاہی سے انہیں  
 مسلمانوں کی اصلاح و ترقی منظور تھی اور اپنے کو وہ مسلمانوں کا کار گذار سمجھتے تھے اور سرکاری  
 خزانہ سے جو کچھ اپنے اور اپنے متعلقین کی کفایت کے موافق وہ لیا کرتے تھے اس کو وہ محض اپنی اس  
 کارگزاری کا عوض سمجھ کر لیا کرتے تھے اور اپنے کو وہ اس عوض مشاہرہ کا مستحق سمجھ جانتے تھے کہ  
 جب وہ مسلمانوں کی کارگزاری اس کی مدت معینہ تک کر چکے ہوں اور ان کو اپنی اور اپنی اہل و عیال  
 کی خود نوشی کی ضرورت پر بھی گوارا نہ تھا کہ وہ خزانہ سے اپنا مشاہرہ پیشگی لے لیں۔ اس پابندی سے  
 انہوں نے حکومت کی اور نام نیک چھوڑ گئے

کہ بہت المال داشتہ و عمر اسہ دختر بود و زعفرہ دختران بہ نزدیک عمر آمدند و گفتند فردا  
ہیستہ زمان و دختران بحیث ما سترزش خواهند کرد کہ دختران امیر المؤمنین ایکم از آنکہ  
چاہند پوشید و بگریستند۔ عمر اول در درو امیر المؤمنین با غلام خازن گفت کہ شاہرہ ایکما  
من بجائہ دختران دہ۔ غلام خازن گفت کہ یا امیر المؤمنین تو شاہرہ کیما ہ از ملکان اہل شام  
نشت نگاہ کن کہ کیما ہ زندگانی داری یا نہ عمر فرمود و ماند و گفت ہا رک سداست غلام نیک  
گفتی۔ پس دختران گفتند از زعفرہ و خورید کہ بیج ملکان بہت نہ بنید تا آنکہ زعفرہ و خورید و لا یحکم  
چون امیران ہمچنین بودند و حاشی ایشان نیز بدین صفت بودند و عدل تمامی آہل بود کہ  
در داور می سیان بمجول و محتشم صاحب جاہ معروف فرقہ گذارہ و بر سر دو بیگ  
چشم نگردانہ و ہر گاہ ضعیفہ را بر سلطانہ دعویٰ بودہ باشد سزاوار آن است کہ از صدر ملکیت  
خود بر حاکم حق تعالی اعل نماید و بہ انصاف گرامدہ اورا راضی سازد و ستم نکند و بسمن  
حق تعالی اعل کند اِنَّ اللّٰهَ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَحَقِیْقَتِ اِیْسِ اِیْرَ اِیْرَ اِیْرَ  
آنکہ اگر کسی راضی بود بر سلطان انصاف از نفس خود بدہد و اگر ملک راضی بود بر دیگرے باشد  
مساحت نماید با منت ہند برے بدلاں ہمچنین حال و ثقاب خویش را بفراید تا ہم بریں  
مثال باشند۔

## باب ۸۶

امیر خراسان کے اجلاس عام میں اور انکی برکت سے اسکے فتح و ظفر اور اسکی  
ترقی حکومت میں اور غرت ملک کے اسباب و ریاست  
شاہی کی ضرورت میں

حکایت ہم از اسماعیل سامانی امیر خراسان حکایت آوروہ اند کہ ہر وقتے کہ برخواست  
و بقیستان آکدے سنائی کردن فرمودے و نماز دیگر پرہہ برگزینے و حاجب دربان بود  
تا ہر کسے را منظرہ بودے پیادے و بارے سخن گفتے و حاجت سے روا کرے و ہمیں مثال  
مثال عالئے کار میزندے تا آنگاہ کہ داری پری بندے آنگاہ برخواستے و پیش خود اگر گئے  
ورے سوئے آسمان کرے باب چشم و گفتہ یارب جہد میں ایں بود کہ کردم و من تمام کرد میں  
بر کدام تمام است و تو خداوند از درون میں آگاہی کہ مراستم ناپیدا است یارب مرا بخت آن غنوں  
و چوں سیرتش نیکی بود کارش بلند شدہ ہمہ لشکر سے ہزار مرد و یوزند و بیشتر بار کاہا ہے جو  
بین یوزند و عمریت را صد ہزار مرد و یوزند ہمہ در آہن غرق (خداوند تعالیٰ وبرا) یعنی اسماعیل  
سامانی امیر خراسان را از برکت داد و عدل بر عمر ویت طغر داوان و صدی سال مملکت آید

بادشاہان اسلام اور ان کے اراکین سلطنت عیال کے عرض و معروض بنفیس بلا واسطہ نہ کرتے تھے  
اور ان کے معاملات و مقدمات ان کے بالمشافطے کر دیا کرتے تھے اور عرض حاجت کے لیے بادشاہ کے  
روبرو آنے کی ان کو مانعت اور روک ٹوک نہ تھی اور اس قدر اتہام اور توجہ کے ساتھ رعایا کی داد دے اور حاجت  
روائی کرتے ہوئے بھی ہمیشہ ان کو خوف نہ تھا کہ بادشاہ اپنی جانب سے کسی پر ظلم واقع ہو

اس واقعہ سے صاف ظاہر ہے کہ مقابل و مخالف پر تعیاب ہونے کی اصل صلاح اور اس کا اصلی ساز و سامان اور  
عدل ہے جس کے ہوتے ہوئے مخالف (گو وہ کتنے ہی ساز و سامان اور کتنے ہی آلات حربیہ کے ساتھ ہو) بھول اٹھ  
ہرگز کامیاب نہیں ہو سکتا اور اگر صلاح اور عدل نہ ہو تو جنگ کا تمام ساز و سامان اور اس کے تمام آلات بیکار ہیں  
اس بنا پر آج کل جس کروفر اور جس ساز و سامان اور جس ظاہری شان و شوکت کی طرف جہت کی نگاہیں لگی ہوئی ہیں  
وہ سب ہماری نگاہ میں نتیجہ اور ہمارے قلب میں بے وقعت ہیں اور ہر طرف ہماری نظر انہ نگاہ ہے کہ کس جہت  
اسماعیل سامانی کے جیسا سامان پیدا ہو کر ایک کو ہزار کے مقابل کھڑا کر دیتا ہے اور کوٹ پتلون کے بدن کو  
انہی آرائش و زیبائش سے برہنہ اور ان کے ماتھوں کو ان کے ساتھ سامان سے بیکار کر کے انہی بے شمار حاجت کو مثل  
لنگر پلوں کے فاختہ ناکہ و جانور کے الٹی مشیت میں لیکر قید ناہم فی الیم کی ہجر نما میں کس غرق

لے پھر لے لیا ہے اس کو اور اس کی خوش کو مثل چند لنگر پلوں کے اپنی مشیت قدرت میں  
لے پھر ان سب کو اپنی مشیت قدرت میں لے لے کے بعد چھینک دیا ہے ان کو اور ان میں

خاندان سے بود چوں کار کو دکان رسید بر خلق جور کردن و ملک از ایشان برقت انحر  
 ابوالحسن امروازی گوید و کتاب فراید و قلم الدینیا لا تصفو الشارب و لا یبقی لصا  
 این دنیا سیر نکند هیچ خوردہ را و وفا نکند هیچ جویندہ را پس توشہ عدل بگیر امر دوزخ  
 فرود آمد نہ امر دوزخ ماند نہ فرود آمد

اور نیست و نابود کردیتا ہے اور ان پر فاجر جہانم میں جنت و عیون و کنوز و مقام کہ دیگر  
 کن گنگ کی حسرت ہماری کر کے ان کی جگہ و اور شاہا قوم اخرین کی مبارک اور تازہ آبادی گزشت  
 وقت قائم فرمادیتا ہے فرعونؑی نظروں نے جو فی الحقیقت حیوانی نظر ہیں جبکہ ضعیف و ضعیف جانا اور  
 عقیدت کہی انہی ائیل کے مقام میں ان کو اپنا ملک و مقبوض کیا تھا امید کہ وہی قوت اس  
 فرعونؑی ٹھٹ کو زیر و زیر کر کے و اور تبا القوم الذین کانوا یستضعفون مشارق الارض  
 و مغاربہا کی زیر دست اور وسیع آبادی اور اس کے قائم مقام کرے گی جب فرعونؑیوں کو ادھا  
 الی عباد اللہ کا فرمان بد توں تک سنایا جائے اور ان کو بہت پر بہت ہی جا گراس پر بھی ان کا  
 رد اور ظلم و درندہ ہوا اور وہ عرصہ ہم ادھر بیٹھے کے عاصیانہ علی سے باز نہ آئیں تو اس کا انجام  
 فاحذہ اللہ نکال الاخرۃ والاولی کے سولے اور کیا ہو گا پھر چون باوجود ہم بایں پھر  
 کے انداز پر اپنی ربائی اور اپنی آبادی اپنے ماتحتوں اجڑتی ہوئی نظر آ رہی ہے آیندہ خدا جائے کہ لا الہ  
 الاہو کی ماتک کدھر ہوگی و لا یعقلہا الا العالمون۔

۱۔ (کمالا ہم نے ان کو ان کے باغوں اور چشموں اور خزانوں اور انکی عمدہ عمدہ عمارت و مقامات سے) (اور  
 لاکھ (اور پھر ان باغوں اور چشموں اور خزانوں اور انکی عمدہ عمدہ عمارت سے ان کو نکال کر اور فنا کر کے وہ سب  
 باغ و چشمے اور خزانے اور عمدہ عمدہ مقامات دوسری قوم کو دیدیئے)

۲۔ (نبی اسرائیل کو تو نے اپنا خدمت گار بنایا  
 ۳۔ (اور دیے ہم نے اس قوم کو جو ضعیف سمجھے جاتے تھے زمین کے مشرقی اور مغربی حصے)  
 ۴۔ (نہدگان خدا سے اپنے ظلم اور جبر دور کر کے اور ان پر سے اپنا بیجا حکم اور بیجا قبضہ اٹھا کر ان کو اس بیجا  
 حکم اور قبضہ سے آزادی دیدی اور میرے حوالے کر دی)

۵۔ (زمانہ کو نہ مانا اور پھر زمان سے پشت پھر کراسی نافرمانی میں وہ لگا رہا۔  
 ۶۔ پھر اس کو خدا نے تمالی نے دنیا و آخرت کی سزائیں کر قرار کر دی)  
 ۷۔ (خواب کرتے ہیں اپنے گھر اپنے ماتحتوں سے) ۸۔ (تایخ تلط سے پہلا اخراج اور پہلی جلا وطنی۔  
 ۹۔ (ایک کتابت و اشارات کو وہی ہمیں کے جو عالم ہونگے)

دینا کی جو وہ کدورت و ناگہانی کی ایک کڑی تھی

ابن المقفع گوید کہ ملوک ہند را کتب حکمت سی شتر کشیدند سے پس بنمود حکما را تا آن  
مختصر کردند پس ہمہ دانایان را اتفاق افتاد بر چہ این سخن کیے سخن ملوک است و آن عدل  
است و یکے سخن رعیت است و آن طاعت است و یکے سخن تن است و آن ناعز و ن  
تا بوقت گرنگی و یکے سخن روان است و آن سخن آں است کہ بخوشین نگرند حکمت نریز  
را بر سیدانند کہ غر ملک اندر چیت گفت غر ملک بچار چیز بیداری شود یکے بہ نگاہ داشتن اہل  
و باز داشتن دشمن از خوشین و غریز داشتن دانایان و اہل فضل و عدل و اہل

یہ انتخاب اور خلاصہ نہایت عجیب و غریب ہے ایک اونٹ کے بوجہ کی مقدار کا اندازہ کیا جا

سے یہ انتخاب اور خلاصہ نہایت عجیب و غریب ہے ایک اونٹ کے بوجہ کی مقدار کا اندازہ کیا جا  
تا اس اندازہ سے قبل اونٹ کا مجموعی بوجہ بہت بھاری بوجہ ہوتا ہے اگر یہ مجموعی بوجہ وزنی اتنا ہوا  
ہو تو اس کا مجموعی وزن خلا جانے کہنا ہو اور اگر یہ مجموعی بوجہ تعدادی اشیاء کا ہو تو اسی طرح اسکی تعداد  
بھی خدا جانے کتنی ہو بہر حال اس قدر بوجہ کا وزن یا تعداد کوئی معمولی وزن یا معمولی تعداد نہیں ہوتی  
بلکہ نہایت بھاری وزن اور بھاری تعداد ہوتی ہے اور کتب مہجلا شیانے تعدادی میں پھر جو کتا میں  
تین اونٹ کا بوجہ ہوگی ان کی تعداد کس قدر بڑھی ہوگی اور پھر اس تعداد کی کتابوں میں جو  
مضامین ہوں گے ان کی تعداد کا کیا حال ہوگا اور اس تعداد کے مضامین کے جو انواع و اقسام ہوں گے  
وہ بھی اسی طرح بے شمار ہوں گے اب اس قدر مضامین سے اس روح الارواح مضامین کے حاصل کرنے  
میں کتنی تحقیق و تحقیق اور دقیق و دقیق سے ان مضامین کے عوارض و توابع اور وسائل و ذرائع کو چھان  
اور چھانتے ہوئے اور ان سب کو اس روح الارواح میں ضم اور مندرج کرتے ہوئے اس روح الارواح مضامین  
کو حاصل کرنا پڑا ہوگا اگر غور کیجئے تو فی الحقیقت اس خلاصہ کی قابلیت بظاہر نبوت اور باطن نبوت (جو حاکم  
ہے حال ہوتی ہے اور ہماری نبوت محمدیہ عربیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام تمام نبوتوں کی جامع ہے  
اور اولیت سوا صم الکلم کی کلامی اور صفوی روح الارواح اسی نبوت مبارک کو دی گئی ہے  
یہاں سے صفہ ان کی روح کی پیچھے کا سبق لیا جاتا ہے اور یہیں سے بلیانہ انتساب اور جامعانہ احصاء  
کی تعلیم ہوتی ہے۔ تمام عالم میں انتخاب بلخ کا جو قافی مدرسہ ہے وہ بھی ایک (اولیت جامع  
الکلم) اکابر عربی مدرسہ ہے اور اس (ایک مدرسہ) کے سوا تمام عالم میں انتخاب کے جو مدار میں یہ  
وہ تحت کی ہیں۔

و ایمنی جهان از ریاست بادشاه است واجب است بادشاه را که ریاست پوزیش  
سلطان خلیفہ خداوند است جمہیت را بدان جائے باید کہ چوں رعیت از دور اور آیند  
نیار و قیام کردن۔

بادشاه ایں زماں را بدین ریاست مہمیت باید بود زیرا کہ ایں خلق نہ آنند پیش  
ازیں بودند کہ زمانہ بے شرمان و بے ادبان و بے رحمان است لغو دیند  
اگر سلطان در میانہ ایشان ضعیف بود بیک جہاں ویران شود بدین و ویشاں را کہ جو  
بصد سال خنداں زباں بخند کہ کمالہ جو رعیت انہ

بزرگوار پر پدیدند کہ کدام سلطان پاکیزہ تر است گفت آنجہ پاکیزگان از و ایمن باشند  
و گناہکاران از وے ترند۔ اما سلطان بے ریاست را چشم خلق خطر بود انہ

بہ نسبت شایانہ گزنی و شایانہ فرایض اور خدات کرمی قال اشخاص سیکرین

اما بادشاه را روز و شطرنج با حقن وے خوردن و گوی زدن حرام است زیرا کہ ویرا از کایا  
دادہر کایے را وقتے است۔ اما خرواشین روز با چہار تم کردنے یک تم اندر بادشاهی  
نظر کردنے و مظلومان ادا داندے و یکے تم از دہجانیہ تعالی را پرستیدنے و طاعت  
کردنے و تم سوم خوردن و حقن و ایزیں جہاں بہرہ گرفتن و شادی و غرمی کردن و تم  
چہارم شکار کردن و چوگان زدن و آنجہ بدیں ماند مشغول شتندے۔  
ابا ہرام کور روز کا خوش بدویم کردہ بود یک نیمہ روز در کار مردمان بودے و یک

۱۔ اس وقت حضرت اعلیٰ کی سیاسی کارایا حضرت امام غزالی قیادت علیہ کے اصول پر مبنی اور موجودہ زمانہ کے لحاظ  
سے نہایت مستحسن بلکہ منہ وری ہیں۔



نیمہ روز بیاسوے و اندر عصر بادشاہی سے کسے روز تمام کار نہ کرے الخ  
 و بادشاہ باید کہ مملکت خویش را چنان تیار دارد کہ خانہ خویش را تا جہاں آبادان بود الخ  
 و بادشاہ باید کہ کتاب زدہ بنود کہ حکیمان گفتہ اند سہ کار از سہ گروہ رشت بود متندی  
 از بادشاہان و حرص از عالمان بر مال دنیا و پل از تو انگران الخ  
 چہا چیز فریقا است بر ملک پاک کردن ملک خویش از بے اصلا و آبادان داشتن  
 خرمندان و نگہداشت کردن در ملک آری پیران را و زیارت کردن در ملک  
 نیکان را بے کم کردن بدل چوں او باش و بیایک وغیرہ

**حکایت چوں عمر العزیز بخلاف نیشتمامہ نوشت بن بصری رحمتہ اللہ**  
 و گفت اعنی با صوابک جواب فرستاد اما طالب الدنیا فلا خیر فیہ و ما طالب  
 الآخرة فلا یرجی فیک و لکن الکف بذوی الانساب فانہم اذا لم یبقوا  
 یکرموا۔ گفت کہے راست از یاران خویش تا ما را دیں کاریاری کند جواب فرستاد کہ بن  
 کہ تو فرستم از دو حال بیرون بنود اما طالب البایں جہاں ترا نصیحت نمنہ و طالب جہا  
 با تو صحبت نمنہ و لیکن پسند کن بخداوندان آل کہ اگر پرستہ نمنہ بارے مرواں را گرامی دارند  
 و اصل پاک ہرگز خطا نمنہ اما بادشاہ چنان باید کہ وزارت خویش و علی از اعمال را بہت  
 ناسرایان نہدہ و در دست خداوندان اصل و نسب نہد کہ اگر بہت ناسر او ہد ملک خویش  
 بسا و دہد و مملکت ویران شود و خلل بسیار پیدا آید از ہر جیسے و از ہر روے تو زبانی من ناگ

مملکت کی خدمات و جہدہ جات کی تفویض کے لیے یہ جواب ایک بہت بڑا اصول ہے جسکی رعایت باذن اللہ  
 حافظ مملکت ہوتی ہے جب اس شے سے نبی سے خدمات کی تفویض ہو تو انشاء اللہ تعالیٰ انتظام مملکت میں خلل واقع  
 نہ ہوگا ورنہ بہت ہی دیر ہی کا اندیشہ ہے۔ اس اصول کی طرف حضرت اعلیٰ کی توجہ خاص مبذول ہو تو  
 اس سے مملکت کے مخلص نادموں اور صادق عقیدہ مندوں کی ایک خاصی جماعت تیار ہوگی۔

مملکت کے تفویض خدمات کا بہت بڑا اصول

تفویض سے نبی کے اندیشہ کا

چنانکہ شاعر گوید سے خانہ کہ ویراں شود ز اول و آخر تک ترک بقید ازین دیوار بدولت  
کہ ز خانہ بخوابد رفتن به خود کار و بد بناسن او دار۔

باب (۸۸)

شامانہ ہمت بادشاہوں کے آداب خدمت و نقل منصوص تجمل الابرار کی ہمت

اندھمیت ملوک امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ گفت نگر تا حسین ہمت نباشی کہ خیر سے ندیم  
مرد را از قدر انگنندہ ترازدون ہستی عمرو بن العاص گوید مرد خوشین را آنجا کہ ہمت است  
رساند و اگر خود را عزیز دارد بلند شود و اگر خود را خوار دارد خوار شود و مرد کم زور دیکہ ہمت  
غریز نشوند تا خوشین را عزیز ندارند و کس ویرا مقدار ندارد تا مائے قدر خویش ندارد و غریز  
تن خویش را آن بود کہ یا ناکساں نیامیزد و کاسے کہ اندر خورشے بنود کشند و چیزے کہ رسید  
کہ ویرا برآں عیب دارند۔

اما ہمت و پردہ ملی ملوک و بہتر ان است و ہر ملکہ را کہ اس خصلت نہ وہ است نہ کمال  
وزیرانش تکلف بیاموشند۔  
در آداب قیام نمودن بخدمت ملوک اعز اللہ انصار ہم ہر کہ خدمت ملوک کند  
اور اچند چیز باید آشنایستہ خدمت ملوک گردد شعر

بل اس تقریر سے ثابت ہوتا ہے کہ غرت کوئی بیرونی شے نہیں ہے بلکہ وہ ایک خاص انسان کی اندرونی  
شے ہے لہذا انسان کو اس کی شکل میں اس امر کی ضرورت نہیں ہوتی کہ محنت و مشقت اٹھا کر اس باہر  
سے اس کو کچھ کھانچ کر لائے بلکہ وہ ایسی شے ہے کہ جو خود اندرون انسان موجود ہے اور اس کا  
سرشتہ انسان کے دست قدرت میں دیا گیا ہے پھر ایسی چیز کا ضایع کرنا انسانی ہمت و شرافت  
کے بالکل خلاف ہے۔

شامانہ ہمت

بادشاہوں کی خدمت کے آداب

اذا خدمت الملوك فالبس من التوقى اعز طلبين  
ادخل عليهم وانت اعظم واخرج اذا خرجت اخر

ہر کہ خواہد کہ بود پیش سلاطین پیشہ  
ادب آنت کہ اگر تیج نهندش بر سر  
بایدش داشت زباں پوشش پریشان  
بجائز آل کارش اگر زانکہ طلبی گیرد  
گو شو غرہ کہ تا کہ بکشندش بدی

باج

گر کنی خدمت ملوک طلب  
اند آئی فراز کردہ دوشم  
شوز آہستگی ہوش طلب  
و ہر کہ خدمت بادشاہ گنج آید بر جو دستیرہ کار بود

اگر ہمہ فرزند شاہ است بیچ رہے گستاخی روایت در خدمت ایشان  
اگر بادشاہ را تو یاشی پس  
یہاں تک تو حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ کی کتاب تبرک الملوک کا خلاصہ  
ختم ہوا اب مولانا جامی قدس السامی کی کتاب تبرک الملوک سے  
ان کی نظم پر غرض نقل کی جاتی ہے جیسے امام غزالی نے اپنی کتاب تبرک الملوک میں  
بادشاہ کو مخاطب فرمایا تھا اسی طرح مولانا جامی نے بھی اپنی کتاب تبرک الملوک میں  
سلاطین کے لیے ایک خاص عنوان قائم فرما کر اس (عنوان) میں بادشاہ کو مخاطب  
فرمایا ہے مگر کتاب تبرک الملوک کی تالیف خاص بادشاہ کیلئے ہوئی ہے لہذا وہ  
من اراد الی آخرہ خاص سلطنت کا دینی اور دنیوی دستور اکمل ہے۔

تبرک الملوک

اور کس تحت الابرار تصوف اور مواظبات عام میں ہے مگر اس میں جیسے تصوف اور مواظبات کے  
تیسری علیحدہ مضامین کے لئے جدا جدا عنوان قائم کئے ہیں ویسے ہی سلطنت کے متعلقہ  
مضامین کے لئے بھی اس میں مسلسل تین مستقل عنوان قائم فرمائے ہیں جنہیں سے  
پہلا عنوان سلاطین کی دولت خواہی میں ہے اور اس کے متصل  
دوسرا عنوان ارکان دولت کی نصیحت و نیک خواہی میں ہے اور اس دوسرے

عنوان سے متصل  
تیسرا عنوان رعایا کی اس ہدایت میں ہے کہ وہ ہمیشہ سلاطین کے حق شناس اور جگہ  
اور ان کے مطیع و وابستہ رہیں۔ چہرہ پہاں مقصود اصلی تو پہلا عنوان ہے مگر کسی  
ضمن میں اور وہ عنوان بھی طبعاً نقل کئے جاتے ہیں پہلے عنوان کو مولانا جامی نے یوں  
فرمایا ہے۔

(۸۹)

سبحانہ برار کے نسیبوں عقد میں حسین دولت خواہی سلاطین کا نایاب مضمون ہے

عقد سی و چہم

دولت خواہی سلاطین کے عدل اشیاء سر آریا دانی الوطنی اشیاء سر آریا دانی

ایسے بلند از قدمت پایہ تخت	تاج را گوہر تو مایہ تخت
کردہ از صبح ازل ہر ہمیت	سایہ اش دولت ظل اللہیت
نصب خسرویت دادہ خداے	کاوردی قاعدہ عدل بجائے

تحت الابرار تصوف کے متعلقہ مضامین کے  
تیسری علیحدہ مضامین کے لئے جدا جدا عنوان قائم کئے ہیں ویسے ہی سلطنت کے متعلقہ

سلاطین کے متعلقہ مضامین کے  
تیسری علیحدہ مضامین کے لئے جدا جدا عنوان قائم کئے ہیں ویسے ہی سلطنت کے متعلقہ

عرش اقاعدہ این قائمہ است  
 شرع راقاعدہ زین ماندہ است  
 شہ کہ از عدل نفر خندہ پے است  
 خرویی واسطہ خسرویت  
 نامہ جاہ فنا خبام است  
 انچه جاوید یامند نام است  
 جم ازین جام شد و جام نماند  
 وزجم و جام بکستہ نام نماند  
 بدکہ بنگشت از مردن ہر شش  
 نام بہشت اشکت و گرکش  
 نیک اگرچہ ز فاکشتہ گم است  
 نام تکیہ شش بقائے دوم است  
 رشتہ عمر سبز بہر بہشت  
 زیر این دایرہ دیر مدار  
 بدکہ بنگشت از مردن ہر شش  
 لیکن امروز ہزاراں سال است  
 گنج شاہی کہ خند او اد ترا  
 عدل یکا عتہ ات را بقیاس  
 خودہ انصاف کہ این پایہ کرات  
 گرہیں مابہ زیاں کار شوی  
 بروئے درصحت دین داراں کار  
 کہ خراب است زبے دنیاں کار  
 و لے آل روز کہ ہشیار شوی

اس شہ میں محدث شریف کے مضمون کو ذکر فرمایا ہے جس میں درشاہ کے عائدانہ عمل کا اذنی سے اذنی نام یعنی ایک ایک عرصہ یعنی دس سال ایک بار (جو از ابتدا تا انتہا تیرہ ہی چیزیں بسر ہوئی ہوں ہر ایک ہے۔ اس بادشاہ کے خاص درشاہی عمل یعنی عدل کی (گو وہ زمانہ اور مقدار از تصور سے چھوڑا کیوں ہو) عام اعمال (یعنی عام لوگوں کے تمام نیک اعمال کو وہ زمانہ اور مقدار زیادہ سے زیادہ کھول نہ ہوں) پر فضیلت ثابت ہوتی ہے اسی وجہ سے حضرت حامد نے اس کو بجا کیا کہ بجز بادشاہ کے کسی کو بھی جو حال میں ہو تو اس کو بھی یہی عظمت کی رحمت و ترقی اور ان کے احوال و بقا اور اس کے علاوہ دنیا اور آخرت کے منافع ہشیار حال کہ نہیں یا شاہ کو مستی نہ کر لی جائے بل ان کے احوال و بقا اور اس کے علاوہ دنیا اور آخرت کے منافع ہشیار حال کہ نہیں یا شاہ کو مستی نہ کر لی جائے بل اور یہ کہ بعضا جب ناقابل سے بفرختران لے اور کچھ حال نہیں۔

بہارِ نایابِ حکمت و معانی و مانیالِ انوار

سلف گانے کہ سرافراختہ اند  
 جاہلانہ ہر جاہ طلب  
 چشمہا بند دریں تیرہ منگاک  
 جتن پاکیزہ قوم خطا است  
 پنج ظلم از دل خود پاک کن  
 بلکہ آں پنج جو برکتہ شود  
 بیشہ بر پنج چورانی گستاخ  
 حیف باشد کہ در آن روز گراں  
 تیغ برکشش از کینہ وری  
 چشم و کین چشم ز دراز است  
 چوں گشت آتش خشم تو عسلم  
 تا نوزی گھے از دشمن خویش  
 خشم کز غیرت دین شعله کش است  
 گر چه در چشم کال شعله نما است  
 لکن اندر شش خلق شتاب  
 ہر کہ شد بزین انگندہ

بہر دنیا سے تو دین باجستہ اند  
 خوشتر را علما کردہ لقب  
 گشتہ از جیت دنیا ناپاک  
 زاب ناپاک طہارت نذر و است  
 شاخ ظالم سیاست بشکن  
 شاخ ناچار سر انگندہ شود  
 تازہ بر جائے کجا ماند شاخ  
 از تو پرسند گناہ دیگر اں  
 یہ کہ باشد دولت از کینہ بری  
 نارمیدہ زرد بحیرہ راست  
 آب عفو شس بزین از بجر کرم  
 مشو آتش فگن خرمن خویش  
 روشنی جتن از اں شعلہ خوش است  
 بر لب خضر و ثمال آب نقاست  
 کہ تانی است دریں کار صواب  
 نشو و خیز بہ قیامت زندہ

نمایند شش از طبیعت کہ خفا نیست

مولا نا جامی نے ان اشعار میں نفسانی غصہ سے دل کو پاک کرنے کی ہدایت فرمائی ہے اور فرمایا ہے کہ ایسے غصہ سے عقل کا زوال ہو جاتا ہے لہذا وہ شایانہ طبیعت کے خلاف اور انتظام کلی میں عمل اور صبر ہے۔  
 اوپر کے اشعار میں نفسانی غصہ کی برائی کا سلسلہ قلم فرمایا ہے جس سے اشتباہ ہوتا تھا کہ شاید غصہ مطلقاً مذہب ہو اور حالانکہ دینی غصہ مذہب نہیں بلکہ محمود و مطلوب ہے لہذا اس شعر اور اس کے متعلقہ شعر میں یعنی غصہ کو نفسانی غصہ سے مجیز اور ستھنے فرمایا تاکہ اشتباہ رفع ہو۔

و انکہ زندہ ست خود از خوسه درشت  
 ہر کیش فراہمی ستوانی کشت  
 نرم باران زراعت و ہد آب  
 چوں رسد ریل شود کشت خراب  
 گرستم دیدہ از کشور تو  
 داد خوانان را برسد بر در تو  
 با تو مظلومی خود عرض کند  
 بر تو فریاد سہی عرض کند  
 میں کہ آن ظلم ز ظالم بہ مثل  
 گر رود با تو چہ آرمی بمثل  
 سختی روز جزا آسان کن  
 از برائے دگران ہسم آں کن  
 یا اسیران یہ محنت شدہ بند  
 انچہ با خود نہ پسندی امپسند  
 کوشش برقصہ محتاجان دار  
 کار حاجت طلبان زود گذار  
 تبار و حاجت حاجتمندان  
 نیست خوش طاعت دیگر خندان  
 ہاتھو طاوس خود آرائے مباحش  
 در خود آرائی خود رائے مباحش

بادشاہ کی ذاتی توجہ کی ضرورت  
 عظمیٰ اور اہل حاجت کی جانب

آن اشعار میں بادشاہ کو بذات خود مظلوموں کی جانب متوجہ ہونے اور ان کی داد دینے اور ظالم سے ان مظلوموں کے انتقام لینے کی وجہ سلطنت کا بہت بڑا سہرا و اقدیم فریضہ ہے، ہدایت فرمائی ہے۔  
 اس شعر اور اس کے لاحقہ شعر میں بادشاہ کو اس امر کی توجہ دلائی ہے کہ وہ نہیں نہیں بل حاجت کی طرف متوجہ  
 شاکرین اور مظلومین کی حاجتیں پوری فرمایا کریں اور بیان فرمایا ہے کہ جب تک ان کو اس درجہ محنت و کوشش کی حاجت والی کم  
 کام سے فراغت نہ ہو اس وقت تک اس کام سے باز نہ کران کے لیے کوئی طاعت نہیں ہے۔  
 اس شعر سے یہ کہ سختی کے اور تین شعروں تک مولانا... جاتی ہے بادشاہ کو اور اہل سے اور کھانا کھانے سے باز رہنے  
 کی ہدایت فرمائی ہے اور بادشاہ کی اہلی زینت اور اہلی محل کا سراپا قائم فرمایا ہے اور اس شعر کے اہرسانت کے طاعت  
 پر بندہ کم ثواب کر بندگی کس اس مصرع آخر میں کہ (بندہ کم ثواب کر بندگی کس) اپنے کو اور اپنی سلطنت کو خاص و متعلق  
 فرمائیے اور قامت و دراصلت خیال سے اس کو بچائیے اور ملک کے اندر دینی یعنی ملکی مخالفوں سے اپنے نفس میں طبعی انتہا  
 پیدا کر لینے کے سامان کا نشانہ فرمایا ہے یہ دعا گوئے مخلص بھی اپنے بادشاہ اسلام یا ہمارے ملک نظام الانزالہ دولہ قائم  
 المی اور اللہ سے وابستہ مولانا جاتی کس شعر مبارک کا ذکر کر کے مخلص عقیدت عرض کرتا ہے کہ دعا گوئے دولت کی تائید جو  
 خدا عارف اس شعر مبارک کی طرف متوجہ فرمائی جائے گی اور اس شعر کے دو شعر بعد کا مضمون اور اس کے تمام حوائج و حاجتوں کو  
 اور بہر وقت کراہی اور فکر و غم کا جو حصہ یا بقدر لا محققہ احوال اور ان احوال کے قلبی اصلاح کی جائز جائے اور حکیمانہ تدبیر  
 میں مصروف فرمایا جائیگا اور اس تدبیر کے علمی اظہار میں شانہ غم سے کام لیا جائے گا جو اس سلطنت کا مقصد اخلاقی و انسانی  
 وہی اس علمی اظہار کا عمدہ نتیجہ ہے اور وہ حضرت اعلیٰ سے ملتی نہیں ہے ۱۲

اگر فرق تو بس عس و سجود  
ز یور دست تو زنجش و جود  
بر مانت اگر طاعت بس  
بنده کم شو بکمر بندی کس  
کلمہ از عدل و متب پشش زداد  
بر تو این انکست فراموش مباد  
زانکہ آبادی ملک از عدل است  
از غم آزادی ملک از عدل است  
تا رعیت ز ملک شاد نہ شد  
ملک از سعی وے آباد نہ شد  
یہاں تک پتیسویں عقد میں مولانا  
جامی نے دولت خواہی ملای  
کا مضمون لکھا ہے اب اس (پتیسویں) عقد کو ختم فرما کر اس کے بعد نیکو خواہی ارکان  
دولت کے مضمون میں چھتیسواں عقیدوں قائم فرماتے ہیں۔

(۹۰)

بجہ الابرار کے چھتیسویں عقد میں چھتیسویں نیکو خواہی ارکان دولت کا مضمون ہے  
عقد سی و ششم  
نیکو خواہی ارکان دولت کہ میان بادشاہان و عیالار ابط اند و وصول آثار و نظام

اٹھے سے قرب نہت بردہ زودت  
نیز قریب شدہ کس چو دوست  
زود باشد کہ دھبہ رخنہ بایہ  
ساتی دورت ازیں فترت بایہ  
حق میں قرب بشکر آجائے  
قرب حق بر سراں قرب فزائے

مولانا جامی نے اس شعر اور اس کے لاحقہ شعر میں ارکان دولت کو قریش ہی پر معزور نہ ہونے کی تنبیہ فرمائی  
یہاں سے قریش ہی کی شکر گزاری اور اس کے حقوق و فرائض کا بیان شروع ہوا ہے جس کا خلاصہ  
یہ ہے کہ مقرران و ارکان دولت پر لازم ہے کہ وہ ہمیشہ بادشاہ کے ناصح و مخلص بنے رہیں اور ہم پر ہوا سب بادشاہ

دوسرے اعضاء ارکان دولت کا بیان ہے

قرب شاہی کے حقوق اور بادشاہ کی نیکو خواہی کی علامتیں



چیت شکر و اس کرم و لطف شگرف	در رخا جوئی حق کروں صرف
شاہ اگر خنجر خون ریز شود	بہر آزار کسان تیرے شود
سخت روئی چو سپر پیش آری	رحم بر بگینہش بگنڈاری
وگر او برق مسند و زراں گردد	وز غضب آتش سوزاں گردد
ناید از تو کہ از تو ماسب زنی	بلکہ بر آتش او آب زنی
اہل حاجت چو در جو ذرند	دم ز اندیشہ مقصود زنند
اگر او راہ خاست سپرد	بخل را عقل و کیا ست شمرد
تو سوئے جو دکنی رہبر لیش	رو با احسان عطا آوریش
وگر او پشت بانفاں کند	در عطا و کرم اسراف کند
تو در اصلاح تک و پوسے کنی	بطریق و طش روئے کنی
وگر او راہ طبیعت گیرد	ترک قانون شریعت گیرد
باز داری ز طبیعت رویش	باومی دین شریعت سوش

(بقیہ حاشیہ گذشتہ) کی دینی اور دنیوی مہودی اور ملک رعیت کی صلاح و فلاح میں کوشاں ہیں اس تم کے ارکان دولت اولوالعزم اور عالی ظرفہ اور دولت کے ارکان حقیقی اور کمال اور بادشاہ کے بچے خیر خواہ ہوتے ہیں یہ کہ صرف اپنی عباد و قرب کی اغراض یا محض اس کی ظاہری اور سطحی رسوم و آئین (ان مقربان دارالکائنات) کے پیش نظر ہوں اور فقط اپنی خواہش نفسانی کی تکمیل یا ان ظاہری رسوم و آئین کی پابندی کے واسطے ان کو قربت اور رغبت دولت کے اصلی اغراض اور معنوی مہات سے کچھ سرکار نہ ہو اور بادشاہ کی نصیحت اور اس کی اصلاح معاملات کی مہر و نصیحت کو سودا بی اور آئین قرب کے خلاف جانے اور ان (بادشاہوں) کی کسی بات یا کسی معاملہ کے بارے اصلاح و تدارک نہ کرنے کو وہ جرات و تسامح نہیں اس حکم کے مقربان دارالکائنات دولت کم ظرفہ و دست فطرت اور کلمہ اور برکات نام دولت کے ارکان ہوتے ہیں اور بجائے اس کے کمان پر کن دولت ہونا صادر ہو سکے فی الحقیقت اس کی رغبت نفسانیکہ برائی اور حجابی صورت رکھتی ہے اور حقیقت و حقیقی سے بالکل علیحدہ اور اس سے بے نیاز ایک لمحہ کے لیے یہی وہ اپنی رغبت پر بحال اور تعظیم رکھنے کے قابل نہیں ہیں۔

وگراور اجہد ظالم نہ شود  
تو بران ز حبسہ کنی آئین کشش  
این بود رسم درہ آگاہی  
نہ کہ در نیک و بدش یا زبوی  
ہرچہ خواہد دل او آن خواہی  
ظلم را قاعدہ شوم نہی  
دین فروشی و دیانت دانی  
کافی آرمی و این پنهان نیست  
تخم شیریں فگنی در شورہ  
خواں صد مظلمہ آرمی سوش  
ہمچو رو بہ کہ ز کوہ نظری  
گاورا در نظرسہ شیر برد  
دین خود جملہ بدنیہ ادا دی  
حمی سزدگر ہندت طبع کرام  
پیش ازین نیز سلاطین بودند

باعث رد مظالم نہ شود  
سازی از بہرہ مظالم بکشش  
شاہ را صورت و دولت خواہی  
در شر و شور مدگار شوی  
عالی راز ستم جاں گاہی  
بار بر گردن مظالم نہی  
کفر و رزی و کفایت خواہی  
کز کفایت وہ تو کشتہ دویت  
رونق دین شکنی از تو رہ  
ہاشم پر کنی از پہلویش  
از چہر آگاہ بصید حیلہ گری  
تا ز پس ماندہ اوسیر خورد  
طرفہ کز دنیا ہسم ناشادی  
خسہ الدنیا و آلاخرہ نام  
کہ ہمہ صاحب تکمیل بودند

بہار شادمانی

بہار شادمانی

یہاں سے مقربان سلطنت کی اس روش کا ذکر شروع ہوتا ہے جو مقرب شاہی کی شکر گزاری اور ان کے حقوق و فرائض کے بالکل منافی ہے۔

مقربان سلطنت کی اناسب روش کے بیان کو اس شعر پر ختم فرمایا ہے جس میں انکی غیر مناسب روش کی بدنامی اور بد انجامی کا (جسکی اوپر کوئی بدنامی اور بد انجامی نہیں ہے) ذکر ہے گویا کوئی ناجوہر انجامی اس قسم کے مقربان سلطنت کے حصہ میں آتی ہے یہاں بیان اس کا انجام اسی بد انجامی کے ذکر پر ہوا ہے جو خالی از لطف نہیں ہے۔ چونکہ واقعات و نظائر امور ات حقیقہ کے مظاہر ہوتے ہیں لہذا



اے دریں تنگ قضا گشتہ اسیر  
کہ ز تیغ سستے ہنچو مسلم  
کہ زخم قلمے ہنچوں تیغ  
جگرے گیر بد مذاں شب و روز  
پر وہ تنگدلی ساز مکن  
ہنچو ز نسیم از اثر تیغ نجف  
نفع شش بلیش بود از ضرر شش  
شکر نفش چو تحقیقی ہرگز  
ایں پائیمہ از ضرر او گلہ چسیت  
گنج بے ریخ ندید است کسے

نیر تیغ و مسلم شاہ و وزیر  
فرق سرشق گشتہ از تیغ و سلم  
غرق غول ماندہ افوس و دینغ  
بنشین خرم و خنداں شب و روز  
داستان گلہ آواز مکن  
لوح سان نقش قلم را پسند  
خیر او نیز ہم افزوں از شرش  
چوں گل از وے تشگفتی ہرگز  
خیر او ہیں ز شر او گلہ چسیت  
گل بے خار نچید است کسے

مستقل کتاب سہمی بہ مشہی الکلام فی اطاعت حضرت انعام (جو بیگناہ اقدس کی مقبول ہے) لکھی ہے اور اس میں اپنی رحمت کے موافق اس عقد کے مضمون کا حق ادا کیا ہے اور ہمیشہ خدائے کی بارگاہ میں اس کی یہ التجا ہے کہ خدائے تعالیٰ ہماری برادران اکرام اور جگرہ عالیہ حضرت نظام کو اس کے موافق پابند ہوئے اور اہل آوری کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

اے چہا شاعر میں مولانا جامی نے رعایا کو اس امر کی ہدایت فرمائی ہے کہ اگر سلاطین نے انہی جاتی کی بھی نوبت پہنچا دی ہے تو اس وقت ہی حضرات سلاطین سے شکایت اور گلہ کرنے کی جگہ وہ رعایا کو تسلیم اور فرحت و مسرت کا یہی اظہار کریں چہ جائیکہ محض اپنی اغراض کی پیروی اور اپنی ہولے نغرافی کے اتباع سے حضرت سلاطین کی شکایتوں سے ایسی زبان آلودہ کریں ایسے لوگ نوم اور گرس اور اپنی شہر اور خوشی کی وجہ سے قابل دفع و استیصال ہوتے ہیں۔

اے شہزادہ نیز ابعد کے دونوں شہروں میں مولانا جامی نے یہ بیان فرمایا ہے کہ وجود ہی کے بوجھ اور بھلائیوں کی ہستی ان کے مقابل بادشاہ کے ضرر و شر قابل اعتبار و شمار نہیں ہو سکتے بلکہ کالیم کہہ جاتے ہیں لہذا جب منافع شاہی کو سمجھ بوجھ کر اس کی فکر نہ کریں نہ ہی جیلے اور ان منافع کے حق اور اکرانے کی نوبت ہی پہنچے تو پھر ان کے ضرر کا دجوان کے منافع کے مقابل کا عدم سمجھ جاتے ہیں کہ

وہاں میں بادشاہ کے لئے رعایا کی اور ضروری ہے

گر نہ تھے داوڑ عالم بودے      کار عالم ہمہ در ہسم بودے  
گر شباں پاس ندانہ درمہ را      گرگ از پائے در آرد ہمہ را  
باغبان گرنہ زند بانگ بہ باغ      قرص انجیر شود نان کلاغ  
تیغ او گر بیاں سدنہ شود      کید یا حوج فتن رونہ شود  
رج او شاخ سادت شمرست      نہ کہ از و کام عمل میوہ خوراست  
خود او مصیبتہ سیرغ طعنہ      طائر نصرت از انجسازدہ پر  
برتن او زرہ پر خم و تاب      چشمہ ساندہ جوہرہ مرداں آب  
تیغ او مرغ پراں کوے لبوے      نامہ مرگ بر بحال عدوے  
بر کمانش کہ زہر گوشہ زدہ است      رولصید طفرت تو شدہ است  
افرش کنگرہ دولت است      کرش ستہ پے خدمت است  
قہر او گر نشود شمتہ شہر      شہد در کام گماں گرد زہر  
خلق او گر نشود لطف طلسم      بگلد رابطہ روح ز جسم  
در حضر و شتی جاہت از دست      در سفر اینی راہت از دست

بادشاہی اصناف اور انہیں کے وجود سے اجابہ زندگی کا ہے

کہہ کر سکتے ہیں حلا یہ کہ جب بادشاہ کے منافع اور ان کے مفاد دونوں یکجہ جائیں اور شکر اور کلمہ کے لئے وہ دونوں  
جمع کئے جائیں تو پھر اس کے کہ ان کے شر سے قطع نظر کر کے صرف ان کے منافع پیش نظر ہوں اور اس کی شکر گزاری  
کی جائے اور ان کے ضرر کی شکایت نہ کی جائے گزیر نہیں ہوتا۔  
اس میں منافع شاہی کو گنج اوگل سے تشبیہی ہے اور مضار شاہی کو بیخ و خار سے جو حصول گنج و گل کی  
تھالیفہ ہیں ابھر جیسے گنج و گل کے حصول کے لئے بیخ و خار کی ہرگز پروا نہیں ہوتی اور اس گنج و گل کی  
راحت کے سامنے اس بیخ و خار کی مشقت بھی سمجھی جاتی ہے علیٰ ہذا بادشاہی منافع کے مقابل جو منافع  
و گل ہیں ان کے مضار (جو منافع بیخ و خار ہیں) کو سمجھ کر مصلحتان قوم و مملکت کے خیالات و بدلیات یوں ہوا کرے  
یہاں سے بادشاہ کی ضرورت اور اس کی عظمت و جلالت اور دین و دنیا اور ان کی آسائش و بقا کے

سوے تو ظلم ازو کرہ کرد  
تخم روزیت کہ وہقاں کارو  
تا جراں رخت کہ از رہ آرند  
پاسبان ثبت از وز و ولایت  
خویش و بگانه از و قافله  
سنت و شرع از و پشت قوی  
مسجد و منبر از و معمور است  
ایں شہ کارگر و کارگری  
قدر ہر یک کہ شرم و شناس  
از برائے تو کیے کار گزار  
دست ظلم دگر اں کوتہ کرد  
مکنت از بازوے سلطان دارد  
سوے شہر از مدد شہ آرند  
چار کس روز تو بے مزد و ولایت  
راہ و بے راہ از و قافلہ رو  
شرع و اں زد و بلدی و بدوی  
دین و دولت ز خرابی و دور است  
نیت جز ہر تو چوں دزدگری  
پیشہ کن قاعدہ شکر و سپاہ  
گر ز بے مزد کنند ایں ہمہ کا

شاہی طاقت کہ اے اے ملک کو بہت بڑی تیر طاقت

تمام جردی و کلی باب و سامان کچھ یاد کرنے اور انکے انجام دینے میں انکے وجود کی ضرورت کا بیان شروع ہوا ہے اور عاجز نے اس بیان کو کتاب فقہی الکلام میں خوب مفصل لکھا ہے اور بر محل اس کا کچھ بیان اس کتاب میں بھی آگیا ہے۔

یہاں تک وجود و پیشہ کی تیسرا نواید و منافع اور حضرت شاہی کے بے حساب حانات و کرم کا بیان کر رہا ہوں اس شرا و اس کے تحتانی شعریں اس امر کا اظہار فرمایا جا رہا ہے کہ جو یہ سلطانی کے ذریعہ اس قدر کارگزاری اور کار سازی جو ہو رہی ہے وہ ذات سلطانی کے لئے نہیں ہے بلکہ وہ سب کچھ رعایا اور مخلوق خداوند تعالیٰ کی تسلیش و نفع رسانی کے لئے ہو رہا ہے اس کے بعد یہ بتایا جا رہا ہے کہ جو بادشاہی کے جو منافع اور ان کے جو احانات میں نے گن گن کر بتائے ہیں ان میں سے ہر ایک نفع اور ہر ایک احسان کی قدر کرو اور بادشاہی کی شکر گزاری اور منت داری کو اپنا پیشہ بناؤ تاکہ وہ شکر گزاری (دش پریشہ) کبھی تم سے جدا نہ ہو۔

اور پھر ان دو قسموں کے تین تحتانی شعروں میں بذریعہ تشبیل بتایا جا رہا ہے کہ تمام رعایا صرف

گرد و صد گنج گہر افشانی      مزد یک روزہ اور توانی  
 نیست ہرقت کہ گیرد تو شا      مزد یک کار بر کار آگاہ  
 ایں ہمہ نالہ و فریاد تو صیت      ایں ہمہ طعنے و بیداد تو صیت  
 گرچہ پیش تو بود ظلم نمائے      شاید آں عدل بود پیش خدا ئے  
 اے بنا عدل کہ دارے جہاں      نہ کردہ در صورت ظلم است نہاں

بادشاہ کے ایک ہی روز یا اس سے بھی کم ان کے ایک ہی کام۔۔۔ کا عوض لے کر نہ سے بھی عاجز رہتا ہے۔  
 جب بادشاہوں کے منافع و احسانات کا بخوبی ثبوت ہو گیا اور اس ثبوت کے بعد بادشاہ کی شکرگزاری اور ان کے ساتھ وابستگی واجب ہونے کا قطعی فیصلہ ہو چکا تو اب باوجود اس ثبوت و فیصلے کے بادشاہ کی شکایت کرنی اور خلاف حق و خلاف انصاف ان کے حق میں طعن کرنا صرف جاہلانہ اور معاندانہ کارروائی ہے لہذا اس شعر میں مولانا۔۔۔۔۔ جامی نے بادشاہوں کے حق میں ایسے جاہلانہ اور معاندانہ شکایت اور طعنہ کرنے والوں کی نوبت حیرت ظاہر فرمائی ہے۔  
 ان دو شعر میں مولانا۔۔۔۔۔ جامی کی غرض یہ ہے کہ اگر بادشاہ کی کوئی کارروائی بصورت ظلم ظاہر ہو تو اس وقت بھی اس کی نوبت حسن ظن رکھنا چاہئے اور یہ سمجھنا چاہئے کہ شاید اس کے اندر عدل ہو کیونکہ ایسے بہت سے واقعات ہیں کہ جو بظاہر ظلم دکھائی دیتے ہیں مگر فی الحقیقت وہ سراسر عدل ہیں جن سے خدا تعالیٰ کو انصاف اور داد رسانی اور حق ستانی منظور ہوتی ہے اس بنا پر بادشاہی ظلم بھی اس امر پر محمول کیا جائے کہ شاید خدا تعالیٰ کو ان بادشاہ کی اس صورت ظلم کے ذریعہ باطن میں انصاف اور داد رسانی منظور ہو رہا ہو مولانا۔۔۔۔۔ جامی نے اپنی تقریر میں بادشاہ کی شکرگزاری اور انکی اطاعت و وابستگی کا یہ بیان اس کے معراج کمال پر پہنچا دیا ہے اور اس بیان کا حق بخوبی ادا فرمایا ہے۔

بادشاہی احسانات و منافع کے مقابل بادشاہی ضرر و محال ہو کر نہیں۔۔۔

دعا گوئے رضا جو  
 حبیبہ بزنجی مولف کتاب قوانین النظام اعظم الاخلاق غہ

## خاتمہ

از طرف عقاب صبر محمد عبدالقادر کاتب مالک و مہتمم خورشید

(۱) حضرت مولوی حاجی حبیب الرحمن صاحب برزنجی مولف کتاب قوانین النظام  
للمالک النظام معہ مقدمہ و کتاب منہی الکلام فی اطاعتہ حضرت النظام معہ مقدمہ  
و غیر ملکی دینی تالیفات سے (جس کی تعداد اس وقت تک نہیں ہے اور جو  
سلطنت کے اکابر فضلا اور غاید و اراکین کی مسلمہ میں) نیز انہی مذہبی تحریکات  
و تذکرات سے (جن سے ان کا کوئی وقت خالی نہیں اور ان کے اوقات اس  
غریز کام سے سمور رہتے ہیں) ظاہر ہے کہ دین و مذہب حاس ان کی فطرت  
و سرشت ہے جو عملاً ان سے ظاہر ہوتی جاتی ہے اور بغیر اس کے ایک لحظہ  
ان کو سکون و قرار نہیں۔

(۲) رائے اقدس و اعلیٰ پر مخفی نہیں ہے کہ عند اللہ اور عند الناس  
بمقدار عمل آدمی کی قدر و منزلت اور اس کی ترجیح ہوتی ہے اور سادات  
و شرفاء عہدہ داران و ہوا ریا بان مشروط الخدمت کے علاوہ بلا مشروط  
خدمت حضرت اقدس و اعلیٰ کی شانہ قدر وانی سے سرفراز ہوئے  
ہیں ان میں سے کسی نے سلطنت کی اس طرح دینی اور علمی خدمت کا  
فریضہ کا حقہ بجا نہیں لایا جس طرح مولوی صاحب موصوف نے بجالایا  
اس کا ثبوت خود انہی تالیفات ہیں جن سے مولوی صاحب موصوف کی



ترجیح کا کافی موازنہ ہوتا ہے۔

(۳) عہد آصفیہ کے سلسلہ تالیفات میں موضوع خاص (یعنی خیر خواہی، سلطنت، اور قومی نصیحت) پر انکی عہدہ تالیفات اس عہد مبارک میں

انکے افتخار و امتیاز کا بہت بڑا سرمایہ ہیں۔  
(۴) اس نیا پر مولوی صاحب <sup>مدرسہ</sup> فی نفس الامر اس ملک میں ایسا  
امتیاز خاص اور سلطنت کے ساتھ ان کو ایسی مخصوص و ممتاز نسبت ہے جو  
دوسروں کو نہیں لہذا یہ تفصیلات شانہ وہ اس امر کے مستحق ہیں کہ انکی  
قدردنسی بھی اسی امتیاز کے ساتھ ہو وہ بدرجہ آخر یہاں کے ممتاز علماء و  
مشائخین سے تو کبھی انکی قدردانی کم نہ ہو۔

(۵) اور حضور اعلیٰ اور شہزادگان بلند اقبال اور قیام بقا سلطنت کے حق میں علی الدوام قالا و حالاً و عملاً بجا معیت و عاودہ مصروف و غار میں گئے۔

(۶) اور ایسی جامع دعا اور ایسا جامع داعی منجملہ لوازم سلطنت اسلامیہ ہے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دعا اور دعاوی کو اپنی سلطنت کا جزو اعظم قرار دیا ہے اور اس کو سلطنت کا مذکر علیہ جانا ہے چنانچہ حضرت نفرت آب صفحہ اولیٰ بانی سلطنت آصفیہ کی وصایا مبارک سے (جو بام و صایا آصفیہ ہی مطبوع و شائع اور ہندو کن کی تواریخ میں مذکور ہیں) ظاہر ہے اور سن بعد اسی وصیت پر حضرات سلاطین آصفیہ طیب المدثر اہم کا عہدہ آدرما ہے اور حضرت اعلیٰ اطال اللہ تعالیٰ و خدا اللہ ملکہ و سلطنتہ نے بہ ترقی و اضافہ اس کو بحال اور قائم رکھا ہے۔

۳۱۰۸

(۷) اور ہندو کن کے اکابر علما و عابدین نے لفظ بہ لفظ ان سب کو مانا اور طرہ سے

۱) (خجلی نقول کتاب ہدایں مرقوم ۴) ظاہر ۴۔

ہندوستان ایک ہیچ گیا چنانچہ مولانا مولوی خانقاہ شریف علی صاحب نقوی اور مولوی خانقاہ احمد صاحب  
دیوبندی صاحبزادہ مولانا محمد قاسم صاحب مرحوم جیسے سچے اور شہرہ مند وستان کے علما نے اس کے تدریس و تعلیم  
اور ان کے حسب حسب کا اظہار فرمایا ہے اور انہی کتاب قوانین الانظام لملک الانظام معہ مقدمہ اور کتاب تہی الکلام  
فی اطاعت حضرت النظام معہ مقدمہ ہر چار کتاب کو نہایت بند کیا ہے۔ حبیب صاحب معز کے پاس انہی خاندانی  
شرائط اور ان کے ذاتی علم و کمال کے علاوہ انہی خاندانی تالیفات و تعلیمات کا ذخیرہ اور مختلف دول و ممالک  
کے ذاتی تبارک کا مجموعہ ایک دولت کے لیے نہایت نافع و کارگر ہے۔

اسی عادی و محیط نظر سے قوم دیکھیں۔ ہم میں کوشاں کرنی اپنے آقا کے نامدار احمد مختار صلی اللہ  
تعلیہ وسلم کی نبی اور علی وراثت سے اس خاندان پر زنجیر کو پہنچا ہے جس میں انہی مصروفیت مسلماً جلی اہم ہے  
اب حبیب صاحب معز کی اسی موروثی مصروفیت نے اپنی باریک بین دور بین اور رفیع و محیط نظر سے سب کو جو  
ضرورتوں اور نیز تمام محض اور چسپیدہ راستوں کا احساس و احاطہ فرما کر اپنے عزیز وقت کو اس مبارک حکومت  
خداوند تعالیٰ کی خدمت اور ملک و ملت کی اصلاح میں مشغول رکھا ہے۔

پہلی کتاب معہ مقدمہ اس کتاب میں انہوں نے نہایت مرغوب اور کچھ طریقہ سے اس طرح خدمت  
سلطنت بجالائی ہے کہ جس میں ملکی قوانین کا اور اعلیٰ حضرت کی ذات باریک کی خطاط و صحت کی تدبیر کا  
کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا۔

دوسری کتاب معہ مقدمہ جو بالکل اسم باسٹی ہے اور جس میں اعلیٰ حضرت کی اطاعت اور ان کے احکامات  
و انتظامات کے روبرو ہونے اور اس کے حکم کے تحت کی نسبت قوم اور ملک کو ایسی ہدایت ہے کہ جس سے  
بڑو اس بات میں کوئی ہدایت نہیں ہو سکتی۔ گو یا مولف نے رعایا کو اپنے شاہ عالیجاہ سے وابستہ کرنے  
کیلئے غیبی مدارس میں علم بیان کا سبق پڑھا۔ اور اس علم کی دیاں سے شد حال کر کے یہ کتاب لکھی۔ اس کتاب کا  
طرز خاص اور اس کی جدید روش مولف کی نسبت عین بی ادا اور غیبی تعلیم ہونی ظاہر کر رہی ہے۔ یہ  
خلاصہ یہ کہ قوم کی اصلاح و فلاح میں حبیب صاحب معز کے بہت تالیفات ہیں سب کی سب نہایت  
نامور و قابل قدر و لائق دید ہیں۔ کتاب تہی الکلام کے طے حکومت کی وصحت و ترقی کا بالکل مہیا مادہ ہے صرف  
انتظار اس مادہ کو قوت سے فعلیت کی طرف لانے کا ہے۔

چونکہ میں بہ دل و جان اس مبارک حکومت کے سچے ہوا خواہوں اور جان نثاروں میں شامل ہونے کا  
فخر رکھتا ہوں اور مہند احب قوم ہوں اور نیز عزیز و نفیس چیز ایک نعلیہ بھی اٹھانے نہیں ہو سکتی لہذا مجھے  
بغیر اس کے کہ حبیب صاحب معز کو اوزان کے قابل قدر کاموں کو اور انہی ان مخلصانہ تالیفات کو ظاہر

کروں چہن نہ ہو اس نیاز مصیب صاحب مضر کا مختصر حال اور کل طور پر انکی مشنولیت و مصروفیت اور انکے بالکل تیار شدہ تالیفات لکھیں تاکہ قومی اور ملکی بھائی اوزن سے واقف اور انسے مستفید و مستفیض ہونے کے لیے مستعد ہو جائیں اور بہ دل و جان انکی اشاعت کے لئے بارگاہ الہی میں التجا کر کے رہیں لاخلاق فی کتد میں بھجوا اھم الامین اھم تصد قلہ اوضعتہ او اصلاح بین الناس ومن یقبل ذلک استغفر من خطایہ اللہ ھنوف کوکتہم اجزا عظیمہ ان کے بہت سے مشوروں و باتوں اور مجلسوں میں بھلائی نہیں البتہ ان مشوروں اور مجلسوں میں بھلائی سے جو مخلصانہ امداد و اعانت کے لئے یا اور کسی قسم کی بھلائی کے لئے یا لوگوں کی اصلاح اور ان میں باہم اتفاق پیدا کرنے کے لیے ہوں وہ مجلسوں نے ان باتوں کے لئے خالصاً وجہ اللہ بلا کسی نفسانی غرض کے منعقد کیے یا مجلس منعقد کیں تو ہم ضرور ان کو ایسے مشوروں اور ایسی مجلسوں کا بہت بڑا اجر و صلہ دیں گے۔ واصلحوا ذات بلیک و اھم و رسولہ ان کمنو موھنین۔ اپنی حالتوں کو سدھارو اور باہم اتفاق رکھو اس کے رسول کی فرمانبرداری حکومت کی فرمانبرداری میں کے ساتھ ساتھ ہے اگر واکر ایمان رکھتے ہو۔

انکی روحانیت اپنے بعد کا زمانہ اور انکے تمام مشورہ کو دیکھ رہی تھی جس کے اوپر انھوں نے اپنے تالیفات مرتب کیں اب اس کی اشاعت صرف اطمینان و اطمینان و اطمینان عہدہ و اقبالہ و جلد اللہ ملکہ کی مقبولیت پر منحصر اور اسی کی نظر ہے۔

تقریر لفظ علیہما راجع اجمالاً فتح نواز و ہا صاحب

مولوی حبیب احمد صاحب برنجی نے اعظم الاخلاق تصنیف فرمائی ہیں کل تو نہیں اس کو جا بجا سے بغور مطالعہ کیا اس تصنیف سے درجہ اعلیٰ کی یافت علی ظاہر ہوتی ہے رسالہ اشرف المصنوع من مقدمہ ابن خلدون بھی انکی تصنیف اسی قماش کی ہے اس تصنیف پر اس قدر محنت اٹھانا انھیں کا کام ہے۔ امید قوی ہے کہ پبلکٹ اور علی و حکماء اس کی قدر کریں گے۔ شرعہ نظام لیدھر

تقریر لفظ علیہما راجع اجمالاً فتح نواز و ہا صاحب  
جناب مولانا مولوی حبیب احمد برنجی صاحب کا حسب و نسب اور انکی دینی اتقارمت اور انکے ساتھ انکی سیر و یا حث ملک ملت کیلئے نہایت نافع ہے قومی ہمدردی اور حکومت کے ساتھ خلوص و فاشکاری ایسے ہی بزرگوں کا شمار ہوتا ہے جس کا شاہدہ حبیب صاحب جس میں ہر لمحہ چنانچہ انکی سبب لہفات اسی ہمدردی اور خلوص و فاشکاری سے تالیف کی گئی ہیں گویا انکی ہمدردانہ اور فاشکارانہ فطرت نے انکو ان کتابوں کی تالیف پر مجبور کر کے انسان کتابوں کی تالیف کردانی منجھ کتاب اعظم الاخلاق علی جہت کے وہ اپنی مجموعہ تالیفات پر مرتبہ فائق و متا ہے اور اس کا شمار خاص قومی و ملکی اصلاح و فلاح ہے انکے کتب رسایل سے ثابت ہوتا ہے کہ





